

الحكراس الاول

من

السر الرباني

في رد ترهات ابن مايابي العاني
التي تبجح بها في تأليفه مشتهى الخارف الجاني

لناصر الطريقة التجانية وناشر أعلامها بين الاعلام

خديم الحضرة المحمدية

عبد ربہ أحمد بن الحاج

العياشي سكيرج الانصاري

رضي الله عنه

تذنيه

قد ظهر للمؤلف رضي الله عنه توزيع هذا الرد على كرايس تقدم
للطبع شيئاً فشيئاً إلى تمامه بحول الله إجابة لاقتراح جل جلة المحبين
في الجناب المحمدي عليه السلام من اخوانه قصداً لتعجيل الفائدة ،
وعلى الله الصلة والعائدة

الطبعة الاولى في ٢٦ ذى القعدة سنة ١٣٥٦ هجرية

❦ حقوق الطبع محفوظة ❦

طبع بمطبعة منبع العرفان ذي الفتوحات الربانية سيدي الحاج الاحسن بن محمد بن
ابي جماعة البعقيلي حفظه الله

المطبعة العربية برحبة الزرع القديمة نمر 36 الباب الكبير الدار البيضاء ❦

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وصلی الله علی سیدنا محمد وآله



حمداً لمن اهتم كل نفس فجورها وتقواها ، فأفلح من زكاها وخاب من دساها
والحمد لله الذي علم بالقلم علم الانسان ما لم يعلم فنسئله المزيد من المعرفة به والتوفيق
للعمل بما فيه رضاه والقيام بما امر به ونعتصم بحبله من الامن من الممكر في السر
والجهر ونعوذ به من شياطين الانس الذين استحوذ عليهم ابليس في المعنى والحس
بجلب عليهم بخيله ورجله في الانكار على اهل الله الذين آتاهم الله ما املوه من فضله
والله ذو الفضل العظيم ونشكره سبحانه على ان جعل الواسطة في النعم الباطنة
والظاهرة في الدنيا والاخرة عين الرحمة الربانية الفائضة على الوجود بالوجود من
الحضرات الاحسانية سيدنا ومولانا محمد بن عبد الله الهادي الى الحق بالحق صلى الله
عليه وعلى آله وصحبه وتابعيه بين الانام ، مع السلام عليهم طول الدوام .

(أما بعد) فإن الحق سبحانه خلق الخلق واجراهم على ما هم عليه في العلم القديم
بمقتضى كل يعمل على شاكلته من ثابت سعادته او شقاوته والله عاقبة الامور وما
قطع اكباد العارفين بالله إلا الخوف من سوء الخاتمة ختم الله لنا بالحسن وكسانا

رداء رضاه في الدارين آمين بجاء الامين عليه السلام

فهو باب الله أي امرى * وافاه من غيره لا يدخل

لأنه صل الله عليه فتاح ابواب السعادة في اوجه من ارادوا الدخول إلى حظرائها
القدسية ، والآخذ بيد من تعلق به في الاحراز على السعادة الابدية ، وقد سلك
بامته طريق الرفق في سائر الامور ، وشرح لهم بما شرعه لهم الصدور ، وتركهم
على المحجة السمحة التي لا يزيغ عنها إلا هالك وأقام مقامه في الارشاد خلفاءه من
صحابه وتابعين وتابعيهم إلى يومنا هذا بعدة الى يوم الدين ولا تزال طائفة من امته
ظاهرين على الحق لا يضرهم من خالفهم حتى يأتي أمر الله كما ورد بذلك الحديث
وكل من نظر بعين الاستبصار في طوائف هذه الامة المحمدية وجد السادة الصوفية في
الصف الاول ممن لا يضرهم مخالفوهم فيما هم عليه بين عبادة من عبادة فهم القائمون
بالفرائض والنوافل ، والمسارعون الى الخيرات بين الاواخر والاوائل ، فصدق عليهم
كونهم ظاهرين على الحق فلا يستبعد أن يكونوا هم المراد بالحديث المذكور ويتنزل
عليهم ايضاً حديث لا تقوم الساعة وعلى وجه الارض من يقول الله الله لأنهم الذاكرون
الله المذكرون به خلق الله ولقد ابتلاه الله بأهل الانكار عليهم فكانوا في زمرة من
اخبر بهم الرسول عليه السلام اشدكم بلاء الانبياء ثم الاولياء ثم الامثل فالامثل
والعاقبة للمتقين ولا عدوان الا على الظالمين والظالمون هم الكفرة ومن في معانهم
من الفجرة «وما على المحسنين من سبيل انما السبيل على الذين يظلمون الناس»
ويضلونهم ويكفرونهم في سبيل اغراضهم النفسانية وأهوائهم الشيطانية وينتسبون
بزعمهم لنصرة الدين وما هم من الدين في شيء غلب عليهم الهوى فتعلقوا به في تاييد
انتحالاتهم لنحلة لسعتهم بالابر وما ذاقوا حلاوة المعرفة بالله في حضر ولا سفر
ووقفوا على حافة رسوم تظاهروا بتحقيق حدودها بين العموم وما وقفوا بالجدة على
الحد فكانوا من اهل الهزل لا من اهل الجد وقد ابتلاه الله بقلة الدين وكفى المرء

انتصاراً له قلة دين عدوة في رواجه وعدوة فقام كل ذي هوى يطعن في غير منتحل
 محلته ولو دعا بالتي هي أحسن لنال غاية امنيته قبل منيته ولكنها «لا تعمى الابصار
 ولكن تعمى القلوب التي في الصدور» فلقد مضت حروب صليبية منشؤها اختلاف
 الاعتقادات ولا زال تناكر جاهلي بين منتحلي النحل من الملل مما كاد أن يعد من
 قبيل العادات وجعلوه من احسن العبادات كأن الحق ما خلقهم الا لذلك الاختلاف
 «ولا يزالون مختلفين الا من رحم ربك ولذلك خلقهم» كما أخبر بذلك عنهم وليس
 ذلك التنافر بعيد ممن لم يجمعهم الدين الحنفي الداعي بالتي هي أحسن ولكن نقضي
 العجب ممن ينتسبون لهذا الدين وقد تحزب البعض منهم على البعض بما استحكم به في
 قلوب ذوي الاهواء منهم والبعض نحن لا نستنكر منهم تايد ما يتنحله فيه المنتحلون
 لأن هذا الدين يسر ولكن نستنكف غاية الاستنكاف ممن يترامى على ما انتحله
 بعضهم مذهباً وشرب فيه من منهل الهوى مشرباً ويسب متبعي غيره من المذاهب
 بعد شفاء غليله من ذمه وتضليل اهلها وتكفيرهم بزعمه وما يحكيه عنهم او يتقوله
 عليهم وما ينسبه اليهم ولقد وقع ذلك فيمن سلف ثم توارث عنهم ذلك الخلف
 بتقليد اعمى عن بصير وبصير عن اعمى مع كون دين الاسلام هو الدين القريم وقد
 امر صاحبه بأن يقاتل الناس حتى يقولوا لا اله الا الله فإذا قالوها عصموا منه دماءهم
 واموالهم الا بحقها وحسابهم على الله وهو عليه السلام القائل لا تحاسدوا ولا تباغضوا
 ولا تدابروا ولا يبيع بعضكم على بيع بعض وكونوا عباد الله اخواناً المسلم اخو المسلم
 لا يظلمه ولا يحقرة ولا يكذبه التقوى هاهنا ويشير صلى الله عليه وسلم إلى صدره
 ثلاث مرات بحسب امرى من الشر أن يحقر اخاه المسلم كل المسلم على المسلم حرام
 دمه وماله وعرضه ولقد حبيب لكثير ممن يدعون العلم ويخوضون فيه بين ذوي الفهم
 التسارع الى التضليل والتكفير على حسب داعيتهم فمنهم من ضلل الخلفاء الاربعة
 وتابعيهم وسب الائمة الذين على تعظيم جميعهم القلوب المومنة مجتمعة بانتحال محبة

البعض منهم دون البعض ومنهم من كفر الاشعري وفسق الجنيد ومنهم ومنهم وكل
لعمل على شاكلته باستسلامه لما قادتة اليه سابقته ممن حارب الله فيمن انتسبوا اليه
وقياموا بالارشاد اليه ولم يكف المنتقد عليهم ما قاله في حقهم حتى تقول عليهم
الاقاويل وحول كلامهم لما يناسب حاله في اقبح تحويل وتهويل ما عليه تعويل وفي
طالعة هاؤلاء القوم المنتقدين على الصوفية السالكين اقوم سبيل بين الهادين والمهتدين
افسق القساق وأبى الله الا ان يكون ابن ما يابى الشنجيطي وراء المنكرين على
القطب سيدنا ومولانا احمد التجاني رضى الله عنه يولول ويشدخ رأسه ويلطم خده
وينادي بالويل والشبور في لا طائل ولا موجب لذلك الامر الهائل سوى الحسد
الذي اوقد في قلبه ناراً وايقظ منه فتنة في الدين سرأ وجهاراً وما قصده إلا استلفات
الانظار اليه حين رءا الشيخ التجاني في المنصب الذي حصل عليه فعمد الى ما فرغ
الناس من الجواب عنه قيد حياته وبعدها وفيه نامت فتنة الانكار بما شفي صدور
المنصفين فأيقظها ونار الفتنة الراقدة لعن الله موقظها وموقدها فتسلط على صاحب
الجيش تاليف مفخرة شنجيط العلامة محمد الصغير التشيتي الذي القم حجراً في فم
دجال شنجيط ديبج بن عبد الله الشنجيطي الكمليلي صاحب الارجوزة التي ابدى
فيها ما ادا اليه فهمه السقيم فيما نسبه للشيخ التجاني رضى الله عنه او نسب اليه
فأفرغه في قالب الانكار حيث اجابه عن ذلك بما هو واضح وضوح الشمس في ضحى
النهار وانشرت صدور بجوابه وظهر الحق لكل ذى عينين في تخطيطه بصوابه وقد
عميت على ابن ما يابى الانباء فأبى الا أن يصر على الباطل ويحمي دارس تلك
الانتقادات التي لا طائل تحتها وتبعه على ذلك زمرة من المنتحلين لنحلته فتنزل
عليه وعليهم المثل الدارج بال حمار فاستبال احمره ونهق نهقت وجرى في ميدان
الهوى الذي معه عليه اتفقت فتقدم امامها راكضاً برجليه ويديه في ذلك الميدان
ونفسه معهم منقاداً للشيطان فجمع ما اشتتهه نفسه وقدمه لهم معنونا له بمشتهى

الخارف الجاني وذلك غاية ما يشتهون فإنهم أكلوا لحوم المسلمين وشربوا دماء
المومنين وامتصوا مخ عظامهم وابن ميايى طبياخ ما أكلوه من ذلك وجزارهم الذى
سل مشفرة البغي والطغيان لجز رؤس النفوس البرية بين البرية ولم يراع في مومن
الأ ولا ذمة واقدا استطال بلسانه على اهل الحق واعتاد بوقاحته سب الخلق فإذا رءا
الجهال ادعى مقام الاجتهاد في كمال واذا خلاله الجو من كمال الرجال طلب الطعن وحده
والنزال حتى اذا وقف في وجهه احد الطلبة معارضا له فيما طلبه اتخذ السب سلاحا
وتتم وهمهم وكأنه يطلب بعزائم سحره شيطانه الذى به احترام اذ تعود منه إيجاء
زخرف القول الذي به يتكلم والعجب منه كل العجب انك تجده في كلامه ينتقل من
موضوع لموضوع باستطرادات لا يتعدى محفوظاته المتفاقمة يروجها في سوق تفاخرة
بها وهو في بضاعته المزجاة فارغ المزاده ، اذا طلبت منه الزيادة ، يعرف منه هذا
من عرفه او عرف به من تحقق منه هذه الصفة ويدل على ذلك تاليفه هذا اذا طالع
العالم الخبير ، واطلع على ما انطوى عليه من سوء التعبير ، عما استكن له في الضمير ،
وذلك حطب غير يسير ، واني أتتحقق بما يتحقق به كل عارف ان هذا الجاهل المجتري
اجهل من ابليس المطرود من رحمة الله لجراته على الحق ، وتكبره بين الخلق ،
وشدة دهائه في تصوير الباطل في صورة الحق ، والحق في صورة الباطل وهو اول
المعارضين للحق في الحق بغير حق وبما تحققه في سره من كونه على ضلال اراد
تضليل المعصومين وبيان ما صدر من هذا اللعين الذي اقتدى به هذا الجاهل المجتري
في ضلاله المبين ان الحق تعالى أمر الملائكة بالسجود لئادم سجود تجلة واحترام
لا سجود عبادة في الانام ، فأدخل اللعين نفسه في مخاطبين بالسجود لأنه غير ملك
وإنما هو من الجن ففسق عن امر ربه فقال والملائكة يسمعون « آسجد لمن خلقت
طينا انا خير منه خلقتني من نار وخلقته من طين » فتجراً على الجواب بما اراد به
تضليل الملائكة الذين خلقهم الله من النور ليقتدوا به في الامتناع من السجود مع

علمه بأنهم لا يعصون الله ما أمرهم ولكن شقاوته قضت عليه أن يتسارع بما جبلت
 عليه جبلته فكان داعية للشقاء وقدوة للاشقياء فقال بلسان حاله للملائكة لا تسجدوا
 لأنكم ارفع قدراً من آدم وقد ظلمنا الحق بالامر بالسجود له فنسب الظلم للحق
 زيادة على ما ظهر منه من التكبر عليه واحتقاره له في بساط التكريم فعامله الحق
 بنقيض قصده فوفق الملائكة للسجود وطرد هذا المجترى المتظلم من رحمته إلى يوم
 الدين ولم يفده احتياله عليهم بما استنكره من الامر مع ما أفرغه في قالب آخر من
 الدهاء بما استشعرهم به من كون امر الحق لهم ربما كان من الحق مجرد اختيار
 لهم في كونهم هل يسجدون لغيره أو لا لأن السجود لا يكون إلا له فخابت مساعيه
 في تضليله لهم فسجدوا كما خابت مساعى هذا الجاهل المجترى على اهل الله في تضليله
 للمعتقدين فيهم مع بذل مجهوده في افراغ الباطل في قالب الحق وتشويه صورة الحق
 في أعين الجهلة ومن في معانهم من طلبه العلم الذين اقتدوا به فيما جهله فهو جاهل
 مجترى وفي الحقيقة هو الجاحد المفترى اقبح من فرعون في الاستدلال على باطله
 في تجهيل كلهم الله موسى عليه السلام حيث استفهمه في مجمع ملائه عن كنه الاله
 بقوله «ما رب العالمين» فأجابه عليه السلام بالحق الذي لا مزية فيه فقال «ربكم ورب
 ابائكم الاولين» فقال فرعون لمن حوله ألا تستمعون قاصداً بذلك تجهيل موسى
 عليه السلام حيث انه سأل عن الماهية ولم يجبه عنها وإنما أجابه بأوصافها فكانه يقول
 هذا يدعى النبوة ولم يفهم السؤال الذي أجاب عنه بخلاف المقصود وقد كان من
 حوله عارفين بعلم المنطق إلا أنه اراد أن يقلب الحقيقة في نظرهم ليتم له المراد
 من هذا التجهيل ، الذي هو غاية القصد من ذلك التدجيل ، الذي قام به فرعون في
 ذلك الحيل ؛ مع أن النبي موسى عليه السلام قد صرح بطرف خفي بمجهل فرعون
 حيث سأل عن الماهية التي لا سبيل إلى ادراكها ولا شم رائحة منها وإنما يسئل عن
 اوصافها وإن كانت اوصافها ايضاً في غاية الشفوف عن ان تكشف عن حقائقها عبارة

معبرا أو يسفر عن كنهها مفسر لأنها قديمة والقديم لا يصوره الفكر وإنما يدرك
 بالشاهد من الاوصاف اللائقة بالحق ما ينبغي عن كماله بما يتوصل اليه الفهم السليم
 من سائر الصفات والاسماء التي اطلقها الشارع عليه في حضرة التعريف التي منه
 اعرف المعارف فأتى سيدنا موسى عليه السلام في جوابه بما لا يحتاج فيه إلى زيادة
 ايضاح فقال ربكم ورب آبائكم الذي هو المعبود في الحقيقة مجرداً عن كل وصف
 لائق به وغير لائق سوى الربوبية حتى لا يمكن لفرعون زيادة الايرادات المنفستائية
 وتسفيه رأيه في ادعاء الربوبية بين قومه ومع ذلك عاند وأخفى الحقيقة التي سأل
 عنها وقال لمن حوله ما قاله واستتر تحت ظل هذه المقالة عما وقع فيه من تلك
 الجهالة التي بينها موسى بإعراضه عن الماهية التي سأل عنها فرعون واستفهمه عنها
 بما التي يسئل بها عنها كما هو مقرر في علم الكلام وقد اراد فرعون فضيخته عند
 حاضريه بالاستفهام بها عنها حتى ان من لم يتفطن لاستفهامه أولاً بها تفطنوا لذلك
 بقوله لهم ألا تستمعون فكان هذا اول برهان على صدق ما قام به موسى عليه السلام
 من الارشاد لهم لتوحيد الحق فثامن منهم من آمن قبل تلقف العصا لما جاءت به
 السحرة في مجلس آخر من مجالس مناظراته لفرعون التي لم يال فيها جهداً في
 تضليل موسى كما لم يال جهداً ابن ميايبي في تضليل القطب التجاني رضي الله عنه
 «ويايبي الله إلا أن يتم نوره» وهذه عادة الله في خلقه فإن لكل نبي فرعون ولكل
 ولي بحسب الوراثة فرعون وفرعون هذه الطريقة التجانية من بين سائر طرق
 اهل الله الدجال ديبج الشنجيطي المفترى وقد خلفه ابن ميايبي الجاهل المجتري
 وكم لهما من نظير «وان الشياطين ليوحى بعضهم الى بعض زخرف القول غروراً»
 ولقد تحامل هذا الاخير على هذه الطريقة الحمدية وعلى شيخها وعلى مریدها الخفاني
 مؤلف الجيش المتقدم الذكر بما انتدبت للانتصار لهم ببيان الحق بلسان الصدق
 متجنباً التعصب النفساني الذي أعمى هذا الجاحد المفترى والجاهل المجتري فإن الحق

حق وإن أنكره منتقدوه، والباطل باطل وإن لعصب له معتقدوه، والحق منشور اللواء لا يغطي بغربال، منصور على الأعداء وإن اتاروا بأهوائهم في أفقه غبار الأهوال، والحق يظهر من معنى ومن كلم لدى كل ذي فهم قد سلم وقد تبعت ترهات هذا الجاحد المعاند في جميع أبحاثه ومقالاته وتقولاته في تأليفه الذي هو غاية مشتهاه فلم اسمع منه إلا جمعة ولم أر طحنا وقد ملا الفضاء صراخا بما ليس تحت الفاظه معنى ولا يجد مطالعه فيه فائدة، ولا صلة ولا عائدة مجده في كل ورقة يحيل على ما تقدم له القول فيه أو على ما سييسطه في أبحاثه الآتية التي يتبجح بها بفيه بما لا يستوفيه فيقول تقدم لنا من القول في موضوع بحثه ما فيه كفاية أو يقول سنتكلم على هذه المقالة التي بلغت عنده من التحقيق الغاية وهاكذا يشير إلى ما ملا به فراغ مسودته التي اسود وجهه بها طبق ما اسود بها قلبه ولم يكن للحق منتبها وهاكذا ملا أوراق مشتهاه بإحالات على أشياء لا وجود لها في تقريراته والتطويل بما لا طائل تحته من مقولاته التي تبجح بها من عندياته وكأنه يرى عظم جرمه معتبرا عند الناظرين وقد اتفخ ذلك الجرم بجرائمه ومحسب أفكه هيناً وهو عند الله عظيم ولو لا أنه غر بعض القاصرين بإفراغ قوله الفائل في قالب الحق فيما ينقله من أحاديث وآيات قرآنية أطال بها في غير موضوعها الذي استطال فيه بلسانه مما يظنه الظان حقاً وقد أريد به الباطل لو وسعني ما وسع غيري من علماء هذه الطريقة وغيرها من السكوت عنه بأن الرد عليه زيادة في نشر مقالاته الزائفة والتلبيس بها على الحق بهبوب ريح رائحة نفسه الجائفة والعجب كل العجب منه تداخله في زمرة العلماء بما تصدر له بنفسه فيحسب نفسه من أهل العلم بما في زعمه أنه عرفه وهو ليس من ذوى المعرفة وهب أنه علم شيئاً من علم اللغة التي يرى أنه بها لغوي وأنه لغوي مبين فقد غابت عنه أشياء ولم يدعن لقول لا أدري فيما لا يدري وإنما قاده هواء في عماء للدعوى العريضة حين التفت من حوله في أوائل أمره طلبة مبتدئون وبعد ما تعلموا من غيره غدوا منه يتبرءون ولا أنسى أن أنسى

ما حدثني به المرحوم سلطان المغرب سابقا مولانا عبد الحفيظ رضوان الله عليه وأطلعني عليه من تأليفه المسمى بنحر الجزور وتأليفه زجر المعتدي على الجناب الاحدي وقد الفهما في الرد على هذا الجاهل المجتري على جناب اهل الله وذكر فيهما ما يشفي الغليل من جهته حيث بين فيه من احوال هذا الجاحد المفتري ما هو عليه باطنه من ظلمة الحقد على المؤمنين وبغض كل من قال ربي الله او صرح بلاإله إلا الله وطال ما بث في الحضرة الحفيظية من نزغاته بما أفضى به إلى الانقطاع عن الطريقة التجانية أيام سلطنته حتى أدى به الحال إلى تأليفه كشف القناع الذي أبان فيه ما ظهر له مما يستوجب الانتقاد على اهل هذه الطريقة عموما وبالاخص على الشيخ احمد الشمس الشنجيطي خليفة شيخه الشيخ ما العيتين رحمه الله وكان المعين له على ذلك ابن مايايى المذكور لتمكن حقه على المنتسبين للحق اينما كانوا حتى تحقق لديه ما هو متشبع به بما لم يعطه من العلم وما هو متشيع له من انكار ما لم يصل اليه بفهم مع ما هو متلبس به من المنكرات التي صارت مخا خليطا في عظمه ودماء عبيطاً في جسمه وقد نص على شيء منها في التاليفين المذكورين فاقترحت عليه رضى الله عنه الاعراض عن سبه له فيهما وتطهير ساحتهما من ذكر تلك المعاييب والنقائص والمذمات والمخازي المنوطة بمؤلف مشتهى الخارف فساعدني على محو ما ذكر من ذلك الا ما كان مما لا بد منه من تسفيه رأي هذا الجاهل المفتري وتبيين خطاياه وسلوكه طريق التعسف بطعنه بالهوى على اهل التصوف وما هو عليه من التظاهر بفخفة العلم مع جهله المركب بما عرفه به من عرفه ويتحقق به من طالع هذين التاليفين ونرجو ان يبرز الوجود لينتفع بهما العامة والخاصة ولي أن مشتهى الخارف الجاني لابن مايايى العاني قد انطوى على ما كان به يهرف مما لا يعرف في ما تضمنه كفاية لمن رام أن يطلع على ما اضمره في الاولياء وأن يطالع ما اظهره من خبث نفسه التعساء واني مع اعترافي بأني است بعالم مع خوضي في نحو مائة علم من امهات

العلوم وتحت كل علم ما استحق به الفخر على اهل عصره من خصوص وعموم والله
الحمد فياني لا ادعى ما ادعاه هذا الجاهل الغشوم المجترى مع قصر بابه عن علوم اهل
الله بما تبجح به بين ذوى الفهوم وستنجلي أباطيله عند ما اضع كل ما بحث به على
طاولة التشرح ، وافصلها تفصيلاً في بساط التعديل والتجريح ، فلا يرفع عندها رأساً
طامداً رفعه تكبراً وشمخ به تبخترأ ولا يعز على غير من دلائم بغروره من عوام
المسلمين ومن في معنائهم في وروده وصدوره فشددوا على حبله الواهي من خيط
العنكبوت بأيد غير مؤيدة وجلسوا بين امثالهم يحكون مقالاته وآرائه الغير المسوده ،
« وإن يقولوا تسمع لقولهم كأنهم خشب مسندة ، وهو من بينهم

بحسبه الجاهل ما لم يعلم * شيخاً على كرسيه معما

ولقد كنا في سعة من امره وساحة فسيحة من الطعن في نحره ولم نلق له بالاً ولا
حرك منا بلبالاً حتى القى بين يدينا مشتواه بعض اعيان الاخوان ممن لا يسعنا أن
لا نجيب اقتراحه علينا في رد تلك الترهات بحسب الامكان فخطر ببالنا تسميته قبل
الشروع في مقترحه السر الرباني في رد ترهات مشتهى الخارف الجاني وقد انضح
ولله الحمد بأن اعتراضاته واهية ، وابحاثه في السقوط متناهية ، وانقاله في غير موضعها
موضوعة ، وعليها بهرجة من التمويه في سوق النقد عليه مرجوعة ، ولا سمين فيها
ولا ثمين عند ما تعرض على معيار الاختبار ، بين ذوي الانظار ، ولست بمتحامل
عليه ان فسقته وكذبه وضلته وكفرته وإنما اكل له بمكياله واكل امره الى الله ليجازيه
على سوء افعاله وما أنا ذا انقل بعض انقاله وانقدها وانقض مبرم مقالاته بعد ما
انتقدها واعرض ذلك على انظار النظار ، المميزين بين المصبوغ من النحاس والنضار ،
والمذصفون منهم محكمون بين الحبيث والخبيث وبين المقسط والقاسط المتعنت ولا
أقول الا حقاً فيما اعلم والله يقول الحق وهو أعلم وهو حسبنا الله ونعم الوكيل وبه
استعين في السيلوك على اقوم سبيل

نظرة اجمالية في ما اشتملت عليه خطبة مشتهى الخارف الجاني

كان يردنا ان لا نغير لفظة لما عدا ما اطلق به لسانه في الصوفية هذا الجاهل
المجتري والجاحد المفترى مؤلف هذا الكتاب ابن مايايى المغتاب ولكن سنح لنا ان
نوقف المطالعين لكلامه على عورات جهله القادح وما استطال فيه بنطقه القادح فيعلم
من لا يعلم ترهاته حد مبلغه من العلم ويفهم من لا يفهم نزغاته بين ذوى الفهم اما
العالم والفاهم فهو على بصيرة من امره وما تحقق به في سره من شره فإن كان منصفاً
صرح بأن ابن مايايى هو الخارف الجاني ومشتهاه نفت سحر شيطاني وإن كان على
مذهبهم فسيوضح ذلك للناظر فيه اتم وضوح بما سنتعرض له من الابحاث التي نعرضها
على الافكار كالمتن المشروح ليميز الله الحبيث من الطيب لكل ذي عينين فيكون الفكر
السليم حكماً بين ما يصف به هذا الجاهل المجترى جناب القطب النجاني مع من طعن
فيهم من اعجابه بقوله في حقه انه الرجل المفترى وبين ما هم عليه من الصدق منشأ
في حقه لسان حال من وصفهم بذلك .

أنا اقتسمنا خطبتنا بيننا * فحملت برة واحتملت فجار

وحيث كانت خطبة كتابه هذا كباب الدار فيما يقول العامة اماراة الدار من بابها
نفتح في وجه الناظرين والمنصفين مصراعها ليروا من قرب وبعد ما هي عليه وما
زخرفه هذا الخارف الجاني مع الاغضاء عن جل سقطاته اللغوية التي يابى أن يكون
فيها مصحفاً محرفاً لحانا متطرفاً مع عدم فهمه لما يقول بما يستدل به من نقول حتى
انه ليأتى بما هو عليه حجة في الاستدلال بتغفل ما عليه من مزيد في الميادين التي فيها
قد جال هذا الدجال الذي رام ان يغطي شمس الحق بالغربال ولنختصر القول ما
امكن معه في المباحث المنوطة بهذه الخطبة فنقول وبالله التوفيق :

المبحث الاول منوط بما حمد الله عليه في وصفه بما قاله في حق

الانبياء عليهم السلام ونصه ملزمهم اظهار ما خصهم به لاعدائه واصدقائه

هذا القول من هذا الجاهل المجتري اول افتراء على الله وكذب على انبيائه عليهم السلام «ومن اظلم ممن افترى على الله كذبا» في كونه سبحانه ألزم انبياءه بإظهار ما خصهم به للاعداء والاصدقاء ولم يوافق هذا الجاهل المجتري في هذا الذي اختلقه احد لا الحق ولا الخلق بل جاء به من عندياته فهو به اما ملحد قصد تضليل امثاله بحمده لله على هذا الوصف الذي لم يصف الحق به نفسه ولا أخبر به عن الله انبياءه ورسله ولا قال به احد من اهل الشطحات المقبولة وغير المعقولة وأما جاهل لا يعرف ما يقول مع وقاحة تامة رمت به لمضايق الفضول فأراد الله فضيخته من اول الامر فقال إن الحق سبحانه ما زل الانبياء بإظهار ما خصهم به فيكون على قوله الذي حمد الله عليه ما أمرهم الحق بكتمه من سر القدر وغيره مع ما خبرهم في اظهاره خلقه من باب عدم اذعانهم لما ألزمهم به فهم عصاة لديه وحاشاهم مما نسبته لهم هذا الجاهل المجتري فان ما خصهم الله به لا دخل له في الزامهم بإظهاره وإعناهم مامورون بالتبليغ للرسالة لا لما خصهم به الذي تجرأ على وصفهم به صاحب هذه المقالة وما قلناه لا نحتاج فيه إلى دليل لا في الاجمال ولا في التفصيل فإن هذا الجاهل المجتري الذي يضع النقول في غير موضوعاتها نقل عن العلامة الصاوي في حاشيته على ذي الجلالين بعد كلام اطال به هذا الجاحد المفترى فيما قيل في قوله تعالى «يا أيها الرسول بلغ ما أنزل إليك من ربك» ما نصه إن ما أوحى إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ينقسم إلى ثلاثة اقسام ما أمر بتبليغه وهو القرآن والاحكام المتعلقة بالخلق عموما فقد بلغه ولم يزد عليه حرفا ولم يكتم منه حرفا إلى أن قال وما أمر بكتمه فقد كتّمه ولم يبلغ منه حرفا وهو جميع الاسرار التي لا تليق بالامة وما خير في تبليغه وكتّمه فقد كتّم البعض وبلغ البعض وهو جميع الاسرار التي تليق بالامة وورد عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه كما في صحيح البخاري انه قال حفظت من رسول الله صلى الله عليه وسلم وعاءين اما أحدهما فبثته إلى آخر الحديث ثم قال هذا الجاهل المجتري عقبه متبجحاً

بتعضيده ما قاله الشيخ الصاوي بأنه هو الذي أشار إليه الحديث الآتي إن شاء الله تعالى عن أبي الربيع ابن سبيع ويأتي الكلام على الحديث مستوفى إن شاء الله تعالى ثم إن هذا الجاحد المجترى نقل حديث ابن سبيع بسكون الباء وضمها عن شارح المواهب منه قوله فيه عن النبي صلى الله عليه وسلم علمني ربي علوما شتى فعلم اخذ على العهد بكتمانه اذ علم انه لا يقدر على حمله احد غيري وعلم خيرني فيه وعلم امرني بتبليغه إلى العام والخاص من امتي وهو قوله تعالى «ياأيها الرسول بلغ ما انزل إليك من ربك» الآية وتحامل بتبجيحه بذكر هذا الحديث على العلامة محمد الصغير الشنجيطي مؤلف الجيش الذي سيعترض عليه فيما يتعرض له لدى رده على الدجال ديبج الشنجيطي في قوله .

ونسبة الكتمان للنبي * تعد من منكر البدعي

فإنه نقل عن سيدى المختار الكنتي في فقه الايمان (قوله) قال عليه الصلاة والسلام اخذت ليلة اسرى بنى من ربي ثلاثة علوم علم اخذ علي العهد أن ابلمغه للعام والخاص وعلم اخذ علي العهد أن لا ابلمغه إلا لخواص اصحابي الذين يقدرون على حمله وعلم علم انه لا يقدر عليه احد غيري فأخذ علي العهد أن لا اخبر به احداً الى آخر نقله مع ما ابداه هذا الجاحد المجترى من البذاء في نقل صاحب الجيش المذكور لهذا الحديث عن العارف الكنتي المذكور كان صاحب الجيش لم يقف له على اصل ولم يعرف له معنى وهذا التحامل الذي حط به من قدر علم صاحب الجيش في نقله عن العارف الكنتي المذكور لم يكن من شأن العلماء لأن المعهود من شأن المنصفين منهم هو نسبة كل فائدة لمفيديها ألا ترى الى أنه لو ذكر نص ذلك الحديث من غير نسبة للمفيد به فإنه لا يجد هذا الجاحد المفترى ما يميم به صاحب الجيش إلا من جهة التكلم في صحة الحديث من غير ما وإنما لم يتتبع نقل اختلاف الفاظ هذا الحديث ناقله المذكور في جيشه اختصاراً واقتصاراً مع تحقيقه بأن المنكر يدعن لما ينقل عن العارف الكنتي لأن

كلامه عنده مقبول فاكتفي بالنقل عنه عن نقل مثل ما تبجح به هذا الجاهل المفتري
وعلى كل حال فإن نسبة الكتمان للنبي صلى الله عليه وسلم فيما امر بكتمانه او خير
في تبليغه لا يضر بل التصريح بكونه قد كنم ما أمره الله بكتمانه هو المتعين على المؤمن
بما اخبر به صلى الله عليه وسلم وهذا كله بقطع النظر عن كون الحديث المذكور صحيحا
او غير صحيح فانه قد تداوله العلماء من قديم ونسبة الكتمان له فيما لم يورس بتبليغه
جار على المنهج القويم على أننا لا نسلم ان سيدنا القطب التجاني رضى الله عنه نسب
الكتمان للنبي صلى الله عليه وسلم بما اختلقه عليه الدجال المذكور حسبما سيأتى بسط
الكلام فيه بما يظهر لكل مطلع عليه ولو كان من المنتقدين والله عليهم بالمفسدين فتبين
مما حررناه ان الحق سبحانه لم يلزم الانبياء عليهم الصلاة والسلام بإظهار ما خصهم
الله به لأصدقائهم فأحرى لأعدائهم وقد سلم هذا الجاحد المجترى ما نقله عن شارح
بوحيد ابن عاشر حيث قال ومن الخير فيه ما هم أن يكتبه صلى الله عليه وسلم لهم في
مرض موته فحال بينه وبين ذلك تنازعهم واختلافهم عنده فلم يكتبه كما في الصحيح
اذ لو كان ذلك مما يجب تبليغه ما تركه لأجل اختلافهم وقد عاش بعد ذلك اياما واول
كان مما يمتنع افشاؤه ما هم يكتبه لهم ثم تبجح المجترى بعد نقله لذلك فقال هذا
الاستنباط منه رضى الله عنه واستدلالة في غاية الحسن ولم اطلع عليه لأحد غيره قال
وفي بعض روايات الحديث وعلم خيرنى فيه فكنت اسر إلى أبى بكر وإلى عمر وإلى
عثمان وإليك يا أبا الحسن الى آخر ما سيأتى لنا الكلام معه فيه بحول الله فهذا الجاحد
المجترى تارة يؤيد القول بكتمان النبي صلى الله عليه وسلم فيما خير فيه او امر
بكتمانه وتارة تقوم قيامته في نفي ذلك حسبما هو مصرح به فيما كتبه وكذب فيه كذبات
حسب اغراضه التي حملته على ما بيديه من الخزعبلات وبحمد الله قد ظهرت شدة
الحادة وجعوده ، وتعدى حدوده ، في أول مقاله وسيضرب بآخره على وجهه وعلى
وجه امثاله بما لا سبيل الى انكارهم وإن اقاموا على اصرارهم فسيولون الدبر وسيعلم

الدين ظلموا أي منقلب ينقلبون » .

المبحث الثاني منوط بقوله لما كان الله جل شأنه

اكمل الشريعة الغراء بوفاة سيد المرسلين والأنبياء

مصرحاً في آية حجة الوداع بذلك الاكمال والانتهاء

هذا افتراء ثان من هذا المجتري العاني حيث صرح بأن الحق سبحانه صرح في آية حجة الوداع بذلك الاكمال الحاصل بوفاة النبي صلى الله عليه وسلم مع ان بينهما بونا يعلمه من عرف اليوم الذي نزلت فيه ويعلم اليوم الذي توفي عليه السلام فيه وبين نزولها ووفاته نحو الثلاثة اشهر ولا يخفى على أحد ان حركات النبي صلى الله عليه وسلم وسكناته وأقواله وأفعاله وسائر احواله كلها من الدين ومتمماته فقد اكمل الله الدين في يوم نزولها وآتمه بوفاته صلى الله عليه وسلم وفرق بين الاكمال والامام على حد ما قيل .

اذا تم امر بدا نقصه * ترقب زوالا اذا قيل تم

ولذلك قال بعض الصحابة ما نقصنا يدنا من التراب الذي وارىنا فيه النبي صلى الله عليه وسلم حتى شعرنا بالنقص الذي داخلنا في ايماننا ويؤخذ من حديث النبي صلى الله عليه وسلم الذي قال فيه لأصحابه هلموا أكتب لكم كتابا لن تضلوا بعده انه صلى الله عليه وسلم اراد أن يبين لهم تمام الاكمال حتى لا يضل احد بعده بالنقص الحاصل لهم بوفاته ويؤخذ منه ايضا جواز اجتهاد العالم بحضرة من هو اعلم منه فاجتهاد عمر رضي الله عنه في الاكتفاء بالاكمال بحضرة النبي صلى الله عليه وسلم عما اراده عليه السلام من كتب ذلك الكتاب لا يبعد ان يكون من موافقات عمر رضي الله عنه غير أن النبي صلى الله عليه وسلم كأنه لم يرض من أصحابه رضوان الله عليهم ما حصل في ذلك بينهم من التنازع الذي نهام عنه وقد قال الخليفة بعد عمر الرزية كل الرزية ما حال بين ما اراد رسول الله صلى الله عليه وسلم كتبته وحاشي

النبي صلى الله عليه وسلم أن يكون اثر فيه الوجد حتى يعد ذلك منه من الهدايا
الذي يحصل لبعض المختصرين من المرضى وغيرهم ولا يدل اقراره لهم بتركهم
للاقبال على ما أراد كتبه لهم على انه قد تم الدين لأنه يعلم صلى الله عليه وسلم انه لا
زال مشرعا ما دام حيا تشريعا عموميا فما تم الدين إلا بوفاة حسبما هو واضح للعيان
وليس بعد البيان بيان ومن عاند فيما قررناه فليراجع نفسه قليلا في ما قلناه وليدع
تعصبه ليكون منصفًا في قبول الحق والقول به «والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

المبحث الثالث منوط بقوله فلم يبق إلا اتباع آثاره المدونة عن

العلماء الالباء او ما استخرجه منها العلماء ذوو الآراء والآراء

سبحان الله سبحانه ما أعظم سلطانه فإنه

يغنى على المرء في أيام محنته * حتى يرى حسنا ما ليس بالحسن

. فالمطالع هنا يسمع من هذا الجاحد المجتري تقريره لما لم يبق بعد النبي صلى الله عليه
وسلم إلا ما جعل منه استخراج ذوى الآراء والآراء من الآثار النبوية فقد اعترف
اعترافا لا يمكنه أن ينكره من كون ما استخرجه العلماء ذوو الآراء والآراء مما يتعين
اتباعه وهو في هذه المقالة ممن يقول بالرأي في كلام الله وكلام رسوله صلى الله عليه
وسلم وسينقلب على وجهه وقد خسر ما اعتقده هنا بالطعن في اصحاب الآراء حتى
تظن فيه انه ظاهري محض بل لامداله في القيام بنقل او فرض وليت شعري وشعور
كل ذى فهم سليم كيف يقبل منه القول باتباع النبي صلى الله عليه وسلم بمطلق ما
استخرجه العلماء ذوو الآراء والآراء وقد استخرج المعتزلة من ذلك ما خالفوا به
اهل السنة وهم علماء وهما كذا ما استخرجه علماء كل نحلة بالآراء وهم ذوو آراء
وكيف لا يقبل هذا الجاحد استنباط غيرهم من ذلك مما لا يخالف الشريعة ولا يناقضها
بحال كما هو عليه الحال في عمل علماء التصوف في بعض النوافل من اذكار وغيرها
ولكن هذا الجاحد المجتري يتحكم بما شاء ويقول ما شاء من غير حياء ثم ادى به القصور

إلى تعبيره بما استخرجه منها العلماء فعبر بصيغة الماضي المفيدة بأن ما يستخرج
استقبالا من زمن السلف لا يقبل في الخلف وهذا غاية في التنطع وتقييد كلام الله بما
لم يقيد به فإن الحق يقول «ولو ردوه إلى الرسول وإلى أولى الأمر منهم لعلمه
الذين يستنبطونه منهم» فعبر الحق بالمستقبل والمستنبط منهم لا من غيرهم فإن المخالف
لهم لا يعد منهم ولم يعبر المجتري هنا بما عبر به الحق بل عبر بالماضي وأطلق في العلماء
ذوى الآراء وقيد ما استخرجوه بالآراء وهذا كله من تسارعه بالتضليل للعارفين
بالله بما اقتضاه رأيه وساء به فعله وقد قيل .

إذا ساء فعل المرء ساءت ظنونه * وصدق ما يعتاده من توهم

وذلك كله تقدم منه بين يدي الله ورسوله وفي ذلك بلاء مبين .

المبحث الرابع منوط بقوله وكثر في آخر الزمان من المتصوفة

الآخذ بالنام والالهام مدعين رؤيته ومكالمته عليه الصلاة والسلام

وسلم لهم كثير من العلماء ما ادعوه من غير الاحكام فأظهروا من

الاذكار والاحزاب ما تعجز عن حصره الافلام ولم يتم ذلك في

القرون المشهودة لها بالخير من خير الانام الخ .

لعل قوله وكثر في آخر الزمان معطوف على قوله لما كان الله قبل جواب لما

التي لم يقرنها بالفاء بعد قوله وبعد جريا على عادته في اللحن ومقصوده هنا نبر السادة

الصوفية الذين هم في الحقيقة العدول في كل زمان المشار لهم في حديث يحمل هذا

الدين من كل خلف عدوله ومعنى يحمل يحفظ وحفظه بالعمل به والارشاد اليه

والصوفية هم القائمون به على الحقيقة في سائر الاقطار ولولا هم لقضى عليه منذ زمان

من قديم وقد حفظ الله الذكر بهم وعملوا بمقتضى الذكر أكثر من غيرهم ممن لم

يتصوف من الفقهاء فأحرى غيرهم بشاهد المشاهدة التي لا يكابر فيها عاقل ولقد

تعرض لهذا المعنى خير الساسة فيلسوف الشرق الامير شكيب ارسلان في تعليقاته

لي التمدن الاسلامي وغيره ولا يثبتك مثل خبير فزيرة الطرق لا ينكرها إلا من سقط
من أعلى الافق ولنا من قصيدة في المكتبة الكتانية زاد الله في معني صاحبها وأدامها
عامرة .

مزية الطرق لا تخفى على احد * إلا على ذي هوى عن الهدى المحجبا
ما ذا يرى الناس في التبشير بينهم * آ الطرق أولى والكفر الذي غلبا
اهل الطريق هم المبشرون بما * يرضى الاله به طبق الذي وجبا
قد حق شكرهم عند الحق لما * قاموا به ونفدوا عن الهدى النوبا
ولقد اعترف هنا هذا الجاحد المجتري بأن كثير أمن العلماء سلموا للصوفية ما ادعوه
من غير الاحكام فهلا وسعه ما وسعهم مع ما هم عليه من جلالة العلم والفضل الرجيع
ولكن ابي الا أن يتظاهر في مظهر السقوط من عين الحق والخلق بما ترامى بنفسه
عليه في الطعن في ساداته وسادات آباءه وأجداده مع خروجه عن الجادة فيما قام
به دونهم من انتقاده ولا ين انتقد على الصوفية اخذهم بالمنام والالهام فلما حرمه الله
من الانتفاع على يدهم حيث أعرض عنهم وبقي جلموداً جامداً على الرسوم وباليته لو
كان فقيهاً ولكنه متفيقه فاسق يصدق عليه بكل معنى الكلمة قول الامام مالك من
تفقه ولم يتصوف فقد تفسق وما على السادة الصوفية في أخذهم بالالهام والمنام من
ملام وهم العارفون بما قاموا به من شعائر الدين وجلهم من المحدثين والمحدثين المشار
لهم في حديث (ان يكن في امتي محدثون فعمر منهم) وقد وجد في امته محدثو
وكفاهم فخراً كون عمر منهم وقد وافقه الوحي في بضعة عشرة مسألة وما سلك
الشيطان فجاء سلكه ومعلوم ان الوحي قد انقضى وقد بقيت المبشرات (والرؤيا
الصالحة يراها الرجل الصالح او ترى له وهي جزء من ست وأربعين جزءاً من
النبوة) كما ورد في الصحيح ذلك كله وسواء اولت هذه الاحاديث او لم تؤول فإن
الرؤيا والالهام معمول بهما في غير الاحكام وهو حجة عند الصوفية وعلى فرض انه

غير حجة فلا معنى للاعتراض على من عمل به في نوافل الخير وقال بحجته فيها خلافاً لغير المنصفين أما ما أدعاه هذا الجاهل المجتري من كون ما أظهره الصوفية من الاذكار والاحزاب لم يقع في القرون المشهود لها بالخير فهو في عهده ومن راجع كتب السير سمع من اذكار السلف وأحزابهم ما لم يخطر ببال هذا الجاهل وهذه الاذكار والاحزاب على اختلاف تنوعها والتفنن فيها وإن فرضنا انها لم تكن من نسج السلف باللفظ ولكن جاءت على وثيرة ما نسجوه منها وفي ما رتبها أبو الحسن الشاذلي مما تلقاه عنه الاعلام المقتدى بهم اسوة للمؤتسي وأعظم بها من اسوة. وفي الشفاء والمواهب اللدنية وغيرها خير كثير من تلك المنسوجات ذات الفضل المشهود في العاجل خيره ويرجى أن تعود بركاته بتحقيقه في الآجل والله يوتي فضله من يشاء والله ذو الفضل العظيم وعلى فرض انه لم يقع في القرون المشار لها مع ان الكثير قد وقع من ذلك فإنه لم يرد عن الشارع حصر الثناء على الحق بما ورد ومنع الناس من انشاء الامداح اللائقة بالجناب من كل ما لا يخلو من جائزة عليه وثواب وإلا فقد ضاعت اعمار ابرار عمرؤا اوقاتهم في ذكر الحق ، والصلاة على سيد الخلق وما كان الله ليضيعهم في ذلك إنه بالناس ارفع رحيم ولن يشرهم اعمالهم رغماً لأنف ابن مایابی الذي أبى ذلك وأمثاله الاغمار ، الذين ضاعت منهم في الانكار ، من غير حق لهم الاعمار ، وسيعلمون لمن عقبى الدار ، والله علیم بالمفسدين

المبحث الخامس منوط بقوله حتى أتى الله بالتجاني في ثاني عشر

القرون فأخذ ما أخذ في اليقظة لا في المنام وعد فيما أخذ اشياء كثيرة من المستحيل والحرام حتى قال إن بعض ما أخذ كتبه النبي صلى الله عليه وسلم عن اصحابه الكرام فلم يعلمه لاحد منهم حتى انتقل إلى دار السلام لقد قام هنا ابن مایابی العاني على قدم واحدة يدور عليها في مرسوم اللعب وذو رماد شعودته في أعين الناظرين إليه وأول بيدق رمى به في تحته من تحته فريته التي

افتراها في حق سيدنا الشيخ التجاني رضي الله عنه فيما نسب له من قوله إن بعض ما
أخذه كتمه النبي صلى الله عليه وسلم عن أصحابه ألا لعنة الله على الكاذبين الذين أشاعوا
هذه المقالة وتقولوها على هذا الشيخ المصمي لفؤاد مبغضيه بسهم السحق والمحق
طبق ما عليهم بغضهم له يقضيه ولقد تقول عليه هذه القولة هذا المبغض وأمثاله والله
حسبهم لأغراض لهم عرضت ، في قلوب منهم بها مرضت ، ولعله قصد تحريف ما
أجاب به الشيخ رضي الله عنه بعض أصحابه حين سأله عن فضل صلاة الفاتح لما أغلق
هل النبي صلى الله عليه وسلم كان عالماً به فقال له كان عالماً به ولم يذكره لأحد من
أصحابه لعلمه بتأخير وقته وعدم وجود من يظهره الله على يديه في ذلك الوقت اه
فأفرغ المبغض ما فهمه من الكتمان بفهمه السقيم وتقول عليه قوله ان بعض ما اخذ
كتمه النبي صلى الله عليه وسلم إلى آخره وبين ما أجاب به الشيخ رضي الله عنه
سأله وبين هذه القولة ما بين المعتقد والمنتقد من الفرق وبين حسن النية وخبيث
الطوية فإن الشيخ لم يقل بكون النبي صلى الله عليه وسلم كتم ذلك الفضل وإنما ذكر
موجب عدم ذكره لأصحابه من كونه عالماً بتأخير وقت ظهور ذلك الفضل وعدم من
يظهر على يده في ذلك الوقت فمن أي كتاب نقل هذا المبغض قولته ولعله يقول إنه
فهم ذلك من قول الشيخ كان عالماً به صلى الله عليه وسلم ولم يذكره لأصحابه وهذا
من قبيل معنى الكتمان فيعبر البغيض عن ذلك بتلك القولة وإن لم تكن نفس عبارة
الشيخ « فنقول » قائل تلك القولة هو الذي نسب الكتمان المذموم للنبي صلى الله عليه
وسلم وإلا فالشيخ رضي الله عنه لم يسنّ الادب في قوله لم يذكره لأصحابه وبين سبب
عدم ذكره لهم فلم يقل إنه كتم النبي صلى الله عليه وسلم وعلى فرض فهم كتمه
لذلك فلم لا يحمل على الامر الذي خير في كتمه وافشائه لسر رباني لم يطلع عليه
مطلق الناس وقد بين الشيخ رضي الله عنه سبباً آخر في كون الصحابة رضوان
الله عليهم لم يخبرهم النبي صلى الله عليه وسلم بمثل هذا الفضل لأنهم في وقت تحمل

الشريعة عنه ليبلغ الشاهد منهم الغائب الداخل فيه الذاكرون للاذكار المدخرة لأربابها وهم بما نالوا من فضلها موضوعون في موازينهم لأنهم من اتباعهم وإن لم يشعروا بذلك .

والمرء في ميزانه اتباعه * فاقدر بذلك قدر جاء محمد

صلى الله عليه وسلم فلو أعلمهم به النبي صلى الله عليه وسلم لاشتغلوا به ووقع اختلال في تلقى الشريعة عنه مع أنهم قائلون بما هو أهم وبه حصلوا على ذلك الفضل الأعظم فاصطفاهم الحق لصفوة خلقه فكانوا في ميزانه مع من هم في موازينهم والله ذو الفضل العظيم ولعل هذا المقام يحتاج فيه إلى زيادة إيضاح نوخره إلى ما يأتي في تتبع كلام هذا الحارث الجاني في هذه المقالة التي ملأ الفضاء بها صراخا مع ما هو عليه من الخطأ الذي مد فيه الخطى والله حسيبه فيما قال وما حرقه من انقال وحسبنا الله ونعم الوكيل وهاهنا ملاحظات .

— الملاحظة الأولى منوطة بقول هذا الجاحد المفترى متصلا بما تقدم —

وأعده واستعلم إن شاء الله تعالى بطلان ما تفوه به من النقول والتمشيد في الكلام الخ . لقد جرت عادة هذا الفويسق فيما كتبه وكذبه أن يحيل على ما سيأتي به مما تشوف أنفس المذنبين لطالعتهم في المواضع التي يتبعجح ببسط القول فيها وتشوف أنفس المذنبين لسماع ما قد يبع صوته بالتنويه بشأنها ثم إذا تفرغ إلى بسط ترهاته وخزعبلاته في الأبحاث المترقبة منه نفص وعائه الفارغة من كل تحقيق وأحوال في المواضع المشار لها إلى ما قدمه مما يقول أنه فيه كفاية وأحوال في غالب ما يعرضه على بساط النقد هو ما تقدم له أما باللفظ وإما بعبارة أخرى بلا زيادة ولا نقصان . ولربما سها عما جلبه من انقال أكثر بها سواد تويلفه العظيم الجرم فيأتي بما يناقضها وبما يكون حجة عليه في تسفيه رأيه ويكون في ذلك كافي نقضت غزها وعلي نفسها

برافش نجني وهو في كل ما أبرمه او حاه غدا مثلها ولا تسمع منه الا سيأتي لنا او
تقدم لنا او هذا واضح لا يحتاج في بطلانه الى نقل او ستعلم بطلان هذا القول ونحو
هذه العبارات التي لو لم يعمر بها فراغ أورافه بضياع وقته في لا طائل لا نحصر
جميع ما تمسّدق به في وريقات لا تتجاوز عادة الاصابع فيما أبداه من الانتقادات ولكن
أبى الله إلا أن يعظم جرمه بما سود به صحيفته بسوء فهمه والعجب منه في التظاهر
بالعلم وعد نفسه من العلماء وهو جاهل غير عاقل وإنما يحفظ بعض جمل من المتون
ومسائل لغوية فيما بلغنا عنه ولا ننكر انه في املاء ما يتفوه به كالبيغا في الحكاية او
اعادة الصدا بصوته في النهاية ففيه ظنين الذباب في لآذان لا بساً حلة الزنبور في
النسج الذي باهى به النحلة بين ذوى العرفان ومن التفت إلى ما جاء به في مخاطبة
مطالع مشتاه من قوله هنا ستعلم تحقق بسوء ادبه في كون المخاطب منزلاً عنده في
منزلة الجاهل الذي تبرع بتعليمه وقام بما تصنع فيه بفهمه وهاكذا افضت الوقاحة
به إلى القضاء ببطلان ادلى به في القول على الشيخ التجاني رضى الله عنه وتفوه به
بنسبته إلى هذا الشيخ الجليل حسبما سيقف على هذا كله من القى السمع وتحقيق بما
وقع الانتقاد به عليه فإنه ادخل في الحق ما ليس منه والحق بالباطل حقاً لم يخرج
عنه فبدت صور من المناكر تقفز منه في مرسح الاهواء صورها في الوجود الخارجي
طبق ما خطرت بباله وقد اقتدى هذا الجاحد المقتري بأمثاله الذين اشرب في قلوبهم
بغض اهل الله وبالاخص الحق على القطب التجاني وأصحابه فاخترق عليه من الاقوال
والافعال وما ينكر من الاحوال ما وافق غرضه ليتم له الانتقاد الذي على افكار
النقد غرضه بما نسب للقطب المذكور ، وتجراً به عليه في هذا المسطور ، والاعتراض
في الحقيقة إنما هو على ما اختلقه بنفسه وأعاناه عليه قوم آخرون من ابناء جنسه
والتجاني رضى الله عنه برى الذمة كما ورد عنه مما صرح به على رؤوس الاشهاد
لتحققه بأنه سيقع الافتراء عليه فقال اذا سمعتم عني شيئاً فزوه بميزان الشرع فما

وَأَفْقُ فَخَذُوهُ وَمَا خَالَفَ فَاتَرَكَوهُ وَهَذَا كَذَا تَبَرَأَ كُلُّ إِمَامٍ يَقْتَدِي بِهِ فِي التَّمَسُّكِ بِالْحَقِّ
وَيُرَى مَبْغُضِيهِ فِي طَرِيقَتِهِ وَمَذْهَبِهِ غَيْرَ مَرْتَابِحِينَ مِمَّا هُوَ عَلَيْهِ مُقِيمِينَ عَلَيْهِ فِتْنُ الْإِنْتِقَادِ
مُقِيمِينَ عَلَى سُوءِ الْإِعْتِقَادِ كَمَا صَدَرَ مِنْ هَذَا الْجَاهِلِ الْمُفْتَرِي بِمَا سَتَقَامُ الْحُجَّةُ بِهِ عَلَيْهِ
وَيَزِدَادُ الْحَقُّ وَضُوحًا لَدَى كُلِّ الْإِعْتِرَاضَاتِ الَّتِي لَهَا تَعَرُّضٌ وَعَنْ الْحَقِّ فِيهَا قَدْ أَعْرَضَ
«وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقُّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ».

❦ الملاحضة الثانية منوطة بقوله وقد تعرض بعض العلماء للطعن ❦

❦ عليه في بعض مسائله بنظم بديع الشكل والنظام وتصدى بعض أصحابه ❦
❦ للرد على هذا العالم بترهات تضحك الجاهل ❦

مراده بالبعض الذي طعن في بعض مسائل الشيخ هو الدجال ديبج بن عبد الله
الكملي الشنجيطي الهجاء الذي قال فيه صاحب الوسيط في تراجم أدباء شنجيط
ما بقيت قبيلة إلا هجأها إلا ما قل واشتهر من ذلك هجومه لا دوعل لما بلغه فشو الطريقة
التجانية فيهم فكان يبعث لهم القصائد يهجوهم بها فلا يردون عليه لأن الشيخ محمد
الحافظ بن المختار بن الحبيب العلوي كان يأمر بذلك ❦ وديبج تصغير ديبج كما قال محمد
ابن محمد الصغير الشنجيطي في أرجوزته سارية الحق والانتصار في الذب عن أولياء
الله الأخيار

مقلوب جيد شد في تصغيره * في لفظه وشد في نكيره

. وأما الذي رد عليه فهو السيد محمد بن محمد الصغير الشنجيطي التشيتي العلوي
المذكور مؤلف الجيش الكفيل بأخذ الثار ممن سل على الشيخ التجاني سيف الإنكار
وهو ناظم الأرجوزة المعنونة بالسارية المشار لها وهي تزيد على أربع مائة بيت ويقال
لكتابها هذا الجواب، المسكت أيضاً قال في الوسيط ويقال إن ديبج رجع عما كان
يقول لما أطلع عليه والله أعلم «وأقول» لا يوفق مثله من الطاعنين في أهل الله للرجوع

عن سوء اعتقادهم في الغالب لأنهم ضربوا بسهام مسمومة فرجوع ديبج غير صحيح
لأنه طبع عليه بطابع الحرمان كأمثاله ذوي النكران لسئل الله السلامة والعافية ولقد
كنا نظن ان المنكرين لما هو مخالف في نظرهم للحق إذا تجلى الحق في مظهره لهم
وشاهدوا وجه الحقيقة متبسما في وجوه أهله وتحقق لديهم بطلان انكارهم ورجعوا
عن الانكار وأذعنوا للحق بكمال استبصار فإذا بالجاحد وأمثاله يصرون على ما
أعلنوا وأسرروه في سرائرهم واستكبروا استكباراً وزادوا في انكارهم استنكاراً لأنهم
لم يقصدوا بيان الحق ونشره وتأييده وانصره والرجوع إلى الحق حق عند أهل
الحق بين الخلق في رسالة سيدنا عمر بن الخطاب رضي الله عنه التي جمعت من مسائل
ادب القضاء ما عليه العمدة في العمل به ووجهها لأبي موسى الأشعري رضي الله
عنه ما نصه ولا يمنعك قضاء قضيت به بالامس ثم راجعت فيه نفسك وهديت فيه لرشدك
ان ترجع إلى الحق ومراجعتك خير من الباطل الخ وإليه أشار الشيخ محض بابا
الشنجيطي الديلمي بقوله .

ليس من خطأ الصواب بمخط * ان يؤب لا ولا عليه ملامه

إنما المخطي المسمى الذي ان * وضع الحق لج يحمي كلامه

لأن الاصرار على عدم الرجوع للحق بعد ظهوره من علامة الخذلان في حق المنكر
المتعصب بمقتضى هواه لما لا يرضاه منه مولاه كما وقع ذلك لكثير من اصحاب الاهواء
لما جبلوا عليه من التكبر وعدم قبول الحق ممن هو دونهم في نظرهم وعدم رضاهم
بتخطئتهم مثل الخارف الجاني في مشتهاه وديبج الذي بالغرور دلاه فقد اتضح
الحق لديه وعاند في قبوله بل زاد تعنتاً في رده مستدلاً في تحريفه بما يوافق ما اختلقه
وتقوله وعن الموضع الذي هو فيه حوله بما فصله وأجلاه فاقتدى بالدجال ديبج المذكور
وزاد عليه في التكبر حيث طعن فيما نسب للشيخ رضي الله عنه من مسائل نبى عنه فكره
وضاق بها صدره وأشاعها في الناس طبق ما فهم ولم يكن منه بعد ان رد عليه

صاحب السارية الانفض كنفاته بيده مما لديه ولم يسمعه الا السكوت حيث كان للسارية
والجيش المذكورين موقع في القلوب المتصفة وقع للنفوس المتصفة لوضوح الحق
بهما اتم وضوح مما لا يحتاج معه إلى تعاليق ولا شروح وقد اكتفى بذلك كل من
تبين له الحق من اهل النقد ممن لم يكن في قلوبهم حقد ومراهم ظهور الحق
لهم بين الخلق .

وطالب الحق لا يرده احد * عنه وذاك يراه غير منخرم

ما لم يكن عنده في نكره غرض * وكل ذي غرض عما سواه عمى

ومن ذلك الحين ونفوس المنكرين على الطريقة هامة ودارهم خامدة بما استبان
لهم اما عن الانصاف واما الامر ظهر لهم ينشأ من الخلاف .

ولم تنزل قلة الانصاف قاطعة * بين الرجال ولو كانوا ذوي رحم

وكثير منهم اطلع على ذلك فلم يسمعه إلا الاذعان للحق طبق ما قلناه وان كان

بركان الانكار ينفجر من بعض الفجرة ممن ظن انهم لم يطلعوا على ما يوردونه من

غير علم منهم برده على من انكره وجل ما ذكره متقول على الطريقة ان لم نقل

كله مختلف في الحقيقة وقد افضى التعصب الذي جبل عليه بن ما يابى الى ان يزيد في

الطين بله وهو صاحب بله فاطلع على ارجوزة ديبج وما وقع الرد به عليه فصادف

ذلك منه ثوران ذلك البركان في هذا العصر الذي حارب الله فيه الجهال بتعاطي

الربى وطلبة العلم بمعادة الاولياء كل واحد منهم يتقرب بذلك لمن اتحل نحلته

وان الشياطين ليوحون الى اوليائهم ليجادوا اهل الحق وقد طبع الحق على المنكرين

أن لا يسمعوا إلا ما يوافق اهواءهم بين الخلق فتزلف هذا الجاهل المفترى إليهم بما

في وسعه من قلب الحقائق وتصويرها في صور الحق الذي عيه كل واحد منهم يوافق

من غير اكترات بما يقابلون به المخلوق والخالق فاقتحم بنفسه هذا الجاحد المجتري لجج

الانكار في لجج ولدد لا يقبل منه فيهما اعتذار فقام يؤيد لذلك الدجال ديبج فيما

قال وعائد في الحق بما اظهر في عقله من الاختلال ولقد مدح هذا نظم الدجال ديبج
وانه يديع الشكل والنظام حيث كبر في عينيه تلقية لجهله بنقد الشعر وقرضه ولم
يعلم بأن الرجز الذي اثنى عليه هو حمار الفقهاء عند الشعراء فهو لا يقيم للنظم وزناً
ولا يعرف له معنى فتناؤه على ارجوزة ديبج المزدوجة من قبيل البهرجة وبقدر ما
نوه بهذه الارجوزة حظ من قدر ارجوزة خصمه التي هي على منسج التحقيق
منسوجة ولقد كانت اشار علي بشرحها شيخنا العارف بالله سيدى ومولاي احمد
العبد للآوى رضى الله عنه لازيدها بالشرح ايضاحاً على ايضاح ويتم بها للصدور
الانشراح ولم يتيسر لنا القيام بشرحها طبق اشارته متحققاً بأن همته النافذ سرها
لا بد من ان ياتى الوقت الذي يظهر فيه امر المطلوب وفق المرغوب فكان هذا الرد
منى على مشتهى الحارث كالشرح لتلك الارجوزة التي يشير اليها اثناء ما لفته من
ترهاته وخزعبلات شيخ شيوخه الدجال ديبج المعبرج التي تمرض لها في ارجوزته
المشار لها فتصدىنا للطمع في نحرهما معاً بما سبقت النظرة به فنحن في هذا الكتاب
المعنون بالسر الربانى وغيره متكلمون بلسان الالهام وماذون لنا في التعبير بين
الاعلام والله يعلم صدقنا وحسن نيتنا وببده التوفيق لاقوم طريق .

❦ الملاحظة الثالثة منوطة بقوله اردت ان الف هذا الكتاب ❦

❦ في الذب عن جناب النبي صلى الله عليه وسلم ❦

لو كان هذا الجاهل المجترى من اهل العلم الصحيح والعقل الرجيع سليم الطوية عارفاً
بما يقول وعالماً بما كان عليه الرسول صلى الله عليه وسلم لسار على الطريقة المثلى في
الارشاد، وأعرض عن العناد، وعمل بما خوطب به سيد العباد، من قوله تعالى «ادفع
بأتي هي احسن» فلم يكن الرسول عليه السلام فظاً غليظاً ولا سياباً ولا لعاناً ولا
سيخاباً في الاسواق ولكن هذا الجاحد المجترى حاد عن طريق الصواب وادعى انه

أراد الذب عن جناب النبي صلى الله عليه وسلم وهو قد خالف النبي وتسور على
الجناب الشريف بجرأة رد بها من باب الاحسان إلى الخسران لكون الحق لا ينصر
إلا بالحق وبالحق ينشر في الخلق وما أراد هذا الجهول المفترى إلا باطلا تحت التظاهر
بالعلم والانتصار على البدعة التي يريد بزعمه محوها من الافكار بما أبداه من انكار وهو
في الحقيقة مبتدع تربي في البدعة وتربع على كرسيها ومن ذا الذي لا يتحقق بكونه
بدعياً وقد سلك ضيق المسالك في رد ما لم يحط به خبراً وضاق فيه بفهمه السقيم
صدراً بعبارة تمجها الاذواق، ولهجة تحرق الاوراق، بمدادها البراق بالنفاق،
ولولا بعض الآيات القرآنية التي ساقها وبعض الاحاديث التي لفقها في تزويق كتابه
الممقوت، ورقيمه المنحوت، لحكم كل عاقل بأنه كتاب زور كله غرور في غرور من غرور
على أنه لا يخلو من نزغات حرورية وتنطعات الحادية ستبسط على بساط النقد في انتقاده
الذي برهن به على سوء اعتقاده ونعوذ بالله ممن يدعى العلم وهو جاهل والمتقاعد عن
لعمل الصالح ويزعم انه عالم عامل مثل هذا الجاحد المفترى وحسبنا الله وكفى

— الملاحظة الرابعة منوطة بتسمية تاليفه بقوله وسميته مشتهد —

الخارف الجاني في رد زلقات التجاني وإن شئت قلت في تكفير الخ

لا شك ان المراد بقوله تكفير الاكفار ولكن جرى فيه على لحن العوام لأن معنى
الاكفار غير التكفير وهو من جملة العوام في هذا الاطلاق وإن كنا نجاريه في خطابنا
عن خطأ بهذا التعبير والخطب فيه يسير ولكن اكفاره المقصود للتجاني راجع عليه فهو
الكافر الخلق بكل معنى الكلمة كما وردت بذلك احاديث كثيرة سنلم ببعضها في موضعها
بحول الله ولقد ظهر سر الله في تسمية رده بمشتهد الخارف الجاني فإنه في الحقيقة
يشتهيه كل خارف جان وان الالقاب لجائلة في الكون تبحث على المستحق لها
لتنزل على ام رأسه كما في هذا الاسم السخيف .

وقل ما أبصرت عينك ذا لقب * إلا ومعناه إن حققت في لقبه
فهو هنا منزل على مؤلفه ومن في معناه وهو غاية مشتبه لما انطوى عليه من
القذف والقذف والشتيم والذم مع جهل فادح وتظاهر بالعلم بين الجهلة بما تمسحق به
بما أجمله وفصله ولقد بلغنا أنه أقام ضجة في الشام والمدينة ومكة وغيرها من كل
بلدة استوطن فيها أو أقام بها في مروره حسداً منه لما شاهدته من أحوال أهل هذه
الطريقة التجانية وما للحق رجوع بل رضي عن نفسه بما صنع وهو بذلك في معصية
الله مخب ويضع لأن أصل كل معصية وغفلة وشهوة الرضى عن النفس كما في الحكم
العطائية وهو من الراضين عنها بما هو معروف من أقواله وأفعاله وسائر أحواله
وينبى عنه ما سود به كتابه ويتحقق به أيضاً من سمع خطابه (فليخسأ الذي لاخي
ينبغي توصلا)

❦ الملاحضة الخامسة منوطة بقوله وما حملني على التعرض ❦

❦ لرد هذه الزلاقات إلا ما بسطته في أول خاتمة الكتاب ❦
حاصل ما ذكره في أول خاتمته مما حمّله على التعرض للطعن في الشيخ التجاني
بزعمه هو غيرته على الشريعة الحنفية والذب عن جناب الحضرة النبوية راجياً بذلك
الدخول في قول النبي صلى الله عليه وسلم ما ظهر أهل بدعة إلا أظهر الله فيهم
حجة على لسان من شاء من خلقه وقوله عليه السلام يحمل هذا الدين من كل
خلف عدوله ينفون عنه تحريف الغالين وانتحال المبطلين وتأويل الجاهلين ثم تكلم
على البدعة وحكم الإنكار على أهلها وأحياء السنة مع خوفه من ترك الإنكار وترك
الواجب حيث رما انتشار هذه الطريقة يزداد بحسب تاخر الزمان وانتشار النصارى
والمعاصى في جميع البلدان والاقطار ولم يقصر هذا الجاحد في السب والتلب وكفاه
ضاللاً تنزيله انتشار هذه الطريقة انتشار النصارى فهو يكفر أهل هذه الطريقة

الذين يعدون بالملايين في اقطار معمورة وكفاهم زيادة في التثبث في سلوكهم
 والتثبث بحبل شيخهم ما يسمعون من التقولات عليهم بما لا أصل له ولا علم
 لهم به في هذه الطريقة فتحققهم باختلاق مثل هذا الجاحد المفترى مما أكد لهم
 صحة طرد المنتقدين عليهم بما يخالف اعتقادهم بين سائر المومنين من هادين ومهتدين
 وان كل من سلك مسلك هذا الجاهل المجترى في الانكار لا يخلو امره اما
 ان يكون قلده فيما تقوله ونسبه لهذه الطريقة من غير بحث على تحقيق ما هو عليه
 وهو من تقليد أعمى لا عمى واما أن يكون عرف تحامله فيما قاله وتبعه عليه وهو في
 ذلك محروم وقضى عليه الحرمان عدم انتفاعه والسعي في حرمان غيره ممن غرهم
 بانتقاداته جهلاً منهم فحمل ائقاعهم مع ائقاله والغالب على من استولى عليهم بما قرره
 من المنكرات اما عوام لا خلاق لهم لا يسمعون من الطبل إلا تنقيراته فيرقصون
 حوله بترديد نغمات انكاره على الاسماع واما متفقهون يزيدون في الشيء ايديا
 وأرجلا فتقوم تلك المناكر في صور صورتها مخيلتهم وقد زادوا في الطنبور غنة
 فقامت قيامة انتقادهم لما صوروه وذلك الانتقاد الذي تحصل لديهم فيه التضليل
 والتكفير راجع اليهم لأنهم هم الذين قالوه وتقولوه ولم يكن ما نسبوه للشيخ صحيحا
 لبراءته منه وبراءة اهل طريقه من جميع ذلك ثم إن من التفت بأدنى التفات للحامل
 لهذا الجاحد المفترى على ما قاله وأصفح وجوه ورفقات كتابه مع اتصاف الملتفة إليه
 بالانصاف سمع من لسان حال هذا الجاحد المفترى دعاوى عريضة في نسبة العلم
 الصحيح لنفسه وانه هو المستحق للتصدر للاخذ عنه وان مقلد غيره محروم من خيره
 وانه مما يزعمه ويدعى انه يلامه ويفهمه وها هو هذا نصب نفسه في مظهر من شاء
 الله اظهار الحجة على لسانهم في اهل البدعة ثم تظاهر بمظهر آخر في كونه من
 العدول الذين يحملون الدين وينفون عنه ما ذكر في الحديث الذي ساقه في هذا
 الموضوع وخفي عنه انه من القالين المبطلين الجاهلين الذين نصبوا انفسهم بأنفسهم

في مناصب لأستحققونها وقد سولت لهم أنفسهم ان يدعوا الاستحقاق لنيل المراتب والوظائف التي هم أهل لها بزعمهم فهو ممن غضب على المنتصبين فيها ولم يرض بما قسمه الله له ولم يجد في التداخل في السياسة من سبيل فترامى على الصوفية لعله ينال من العامة التفاتاً اليه بدلاً عن الالتفات اليهم فيعتقدون فيه ما هو بعيد عنه بمراحل خيراً مما يعتقدون فيهم فهو يحب أن يحمده بما لم يفعل ويستميل القلوب إليه بالتظاهر بكونه بصحيح العلم يعمل فهذا في الحقيقة هو الحامل لهذا الجاحد المفترى على ما كذبه فيما كتبه والله حسيبه فيما تقوله او قاله وما هنا تمويهات من هذا المجترى لا بد من التنبيه عليها حتى لا يغتر بها غيره .

❦ التمويه الاول منوط بقوله وقد تتبعمت زلقات هذا الرجل في ❦

❦ هذا الكتاب بأدلة الكتاب والسنة وأقوال مجتهدي الامة وفحول ائمة الصوفية ❦
قد اعترف هذا الجاحد المفترى في بساط التبجح بمقرراته على تتبع العورات وقد ورد في الحديث من تتبع عورة اخيه تتبع الله عوراته فيفضحه ولو كان في قعر بيته وهو وعد غير مكذوب فقد فضح الله هذا الجاهل المجترى فيما اختلقه مما سماه بالزلقات التي الصقها بجانب الشيخ التجاني الذي براه الله منها وكان عند الله وجيهاً اما المخلوق لها فهو ذو وجهين وجه يتبسّم به ثغره عند سماع ترهة تنسب لهذا الشيخ العظيم من التقولات او من المقالات التي حول معناها عن اصله وهو ممن يحول الكلم عن مواضعه عن جهل مفرط او تجاهل عارف مفرط ونحن نتحقق ذلك بما عرفناه من كلامه وقد قيل تكلموا تعرفوا فعرفنا منه بأنه لا معرفة له توصله للحق او تقضي عليه بالانصاف في الخلق لينطق بلسان الصدق ووجه يقابل به شيطانه الذي يملئ عليه ما يناسب تلك الاختلاقات من الانتقادات مما يسارع لاذهان السامعين انه حق وما هو بحق عند من راجع ما قال وما ينقله من انقال فتتحقق انه من قبيل امنيته

التي القاها عليه «فينسخ الله ما يلقي الشيطان» ثم يحكم الله آياته ويثبت الله الدين
 آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة» والله يقول في حق مثل هذا الملاحد
 في آياته والذين يلحدون في آياتنا لا يخفون علينا» والاولياء من آياته وآياتهم
 من آياته فوالا لهم من موالاته ومعاداتهم من معاداته ولما كان هذا الجاحد المفترى
 ذا وجهين وذو الوجهين لا يكون عند الله وجهها عمل على شاكلته في التمويه على
 العامة بأنه يرد تلك الزلقات بأدلة الكتاب والسنة وهو كلام حق اريد به باطل كما
 فعل الخوارج حين استظهروا بالتحكم بالقرآن وهو في الحقيقة صاحب تلك
 الزلقات إما تعمداً منه لاختلافها وإما بالوقوف على ما يحذف منه تمام الكلام
 كالواقف على ويل للمصلين من قول الله تعالى «ويل للمصلين الذين هم عن صلاتهم
 ساهون» والقائل بأن الله تعالى يقول «إن الله ثالث ثلاثة» ولبس على غير حافظ
 القرآن بذلك مع ان الحق يقول فيها «لقد كفر الذين قالوا إن الله ثالث ثلاثة» ونحو
 ذلك مما يجد فيه مجالاً لانكاره والانكار في الحقيقة إنما هو عليه لتلبسه وتلبيسه فهو
 بعيد عن حفظ أمانة العلم التي يقال فيها العلماء مصدقون فيما ينقلون مبحوث معهم
 في ما يقولون بل هو خائن فيما ينقله غير مصدق فيما يقوله والعجب من تهوره وتدهوره
 حيث يقول تارة بالتصوف وتارة ينفيه بتعسف فيستدل بأقوال ائمه ولا يذعن
 للاستدلال عليه بما قالوه على أنه لا عبرة به عند ما يعتبرهم اهل الاعتبار ويعرفون
 بطلان ما قام به من الانكار والحق لا يخفى على أحد من ذوي الاستبصار

✽ التمويه الثاني منوط بقوله متصلاً بما تقدم معتقداً مع ذلك ✽

✽ انه لا بد من قول المتشيعين من جهلة العلماء والمتصوفين هذا معاد ✽

✽ لاولياء الله معترض عليهم والاعتراض على اولياء الله تعالى موجب ✽

✽ لسوء الخاتمة أعادنا الله منها بمنه إلى آخر ما قال باختصار ✽

لا شك إنه انت صدق فيما أخبر به من اعتقاده لأنه لا مبدأ له حتى يقف فيه معاد
للاولياء معترض عليهم بما يوجب له سوء الخاتمة لأنه آذاهم بما نسبته لهم وهم برآء
منه ولم يرقب في موطن الأ ولا ذمة في بث البغض في البعض منهم إن لم نقل في بث
الحقد في قلوب الجميع بما يوجب اعراضهم عنهم وإن يعجب المطالع لقوله بما أخبر به
كما استشعره من المنتقدين عليه يعجب من وصفهم بالمتشيعين قاصداً بذلك الرد عليهم
فيما يتحققون به في شرهم وجهرهم من أنه معاد لاولياء الله الذين حاربوا الله فيهم
وهيهات ينجو والاله مطالبه . ثم اعترف عن غفلة منه وغباوة جاهلية بأنهم من
العلماء إلا أنه رام تدارك ذلك الاعتراف فقال إنهم من جهلة العلماء ومعلوم أن
العلم لا يجتمع مع الجهل إلا إذا قيد العلم فلا يقال للجاهل عالم كما لا يقال للعلماء
الجهلاء فهو في هذا المقام لا يعرف ما يقضى به عليه تركيب الكلام لجهله واختلال
عقله وهم في الحقيقة علماء ادوا شهادتهم التي قضى بها العلم الصحيح بأنه معاد لاولياء
متعرض لسوء الخاتمة نسئل الله العافية وقد نصب لفظة معترض في نسخه كتابه
المطبوعة على اللحن فكان من حقه أن يصلح لسانه أولاً حيث لم يوفقه الله لإصلاح
باطنه بين الملا فظهر جهله حتى فيما يتقن معرفته المبتدئون في طلب النحو وقد قيل

النحو زين للفتى * يكرمه حيث أتى

من لم يكن بحسنه * فحقه أن يسكتا

ولكن هذا الجاهل لا يرد باله لما هو قائل ولا هو في قوله بعالم أو عاقل ولكنه
منقاد لهواه ولو فيما أوقعه في سخط الله نعوذ بالله من الخذلان .

✽ التمويه اثبات منوط بقوله متصلاً بما قبله ولم يتنبهوا ✽

✽ تكون دعوى الولاية للنفس أو للغير من اعظم موجبات سوء الخاتمة ✽

✽ كما نص عليه جميع الأمة المحمدية ✽

كل من سمع من هذا الجهول المجتري ما نبه عليه هنا مع سكوته عما ألزم به مما اعترف به في التمويه الثاني من كونه معاديا للاولياء مستوجبا للموت على سوء الخاتمة والعياذ بالله تحقق بأنه عالم بمثال هذا الجاهل المجتري الذي لم يجد سبيلا للمدافعة عن نفسه بما ألزم به إلا أنه بلسان حاله ولسان مقاله وإن كان معاديا للاولياء وهو محكوم عليه بالشقاء فإن هاؤلا القوم الحاكمين عليه بذلك لم يتنبهوا لكون دعوى الولاية للنفس الخ فتحن نسلم لنفسه معتقده ولا نسلم ما انتقده فإن المخبر عن نفسه بأنه ولي عالم بولايته والولاية من الامر الباطني الذي يتحقق به صاحبها في سره فهو يتحدث بنعمة الله عليه بها وللولى في التحدث مئارب اخرى اما جلب الناس اليه لينتفعوا على يديه باعتقادهم فيه فيكونوا من اتباعه وهو السبب لهم في تكثير سواد جماعة المؤمنين بالغيب فيعملوا بما يأمر به ليعظم له الثواب بما ظفروا به على يديه « اولئك على هدى من ربهم واولئك هم المفلحون » وإما لدفعهم عنه حتى لا يفتنوه بما يطلبونه منه من الامور الشاغلة عن الله لتحقيقا من صاحبها ان الناس ينفرون غالبا ممن يدعى الولاية ولا يقضى لهم حوائجهم فيستريح منهم بما أخبرهم به وكم من ولى استتر تحت هذا الحجاب من قومه وأهل قطره فلم ينتفع به إلا القليل منهم وكم من مقاصد لا يتحققها منهم إلا من كتب الله له النفع على يديه وقليل ما هم فمن اعتمد على اخبار الولى بأنه ولى واعتقد فيه الولاية سواء أخبر بها في حقه اعتماداً على ما أخبر به ذلك الولى عن نفسه بين الناس أو أسرها في نفسه ولم يبدها فإنه لا يلزمه وزر المدعى لها بالكذب ولا سبيل لمعرفة الولى إلا باخباره بالولاية عن نفسه أو بالعلامات التي نصبها الحق على اوليائه الذين قال في حقهم جل من قائل « ألا إن اولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون » ثم أخبر عنهم بالصفات المميزة لهم عن مطلق الناس فقال في حقهم على اصح التاويلات « الذين آمنوا وكانوا يتقون لهم البشرى في الحياة الدنيا وفي الآخرة » ولا شك ان تكذيب الشخص في ادعاء الولاية لنفسه خطر عظيم فيما يعد به أو يؤيد به وان التسليم له لا يأتي إلا بخير كما قال مو من آل فرعون لقومه



«إن يك كاذبا فعليه كذبه وإن يك صادقا يصبكم بعض الذي يعدكم» وإنما الوعيد المترتب على دعوى الولاية لمن تحقق بنفسه أنه غير ولى ويدعيها بالكذب فإن أمره بيد الله وما حذر الأولياء من ادعاء الشخص لها إلا ليكون على بصيرة من أمره من التسارع لادعائها من غير تحققه بها ثم إن من موجبات اعلام الولى الناس بولايته هو مما ثبت له من حفظه من وراثة الانبياء والرسل المأمورين بالتبليغ فحيث وجب في حقهم عدم الكتمان وترك التبليغ وجب ذلك في حق الولى بالتبع فيلزم مكذبه ما لزم مكذب موروثه فمن كذب وليا في ولايته فهو مكذب، لنبي صلى الله عليه وسلم على قدمه وكفى بذلك خسرانا مبينا وقد استهون به هذا الجاهل المجتري في حق نفسه واستعظمه في حق غيره ولا عدوان إلا على الظالمين

❦ التمويه الرابع منوط بقوله متصلا بما قاله ونصه معرضين عن ❦

❦ كون الذب عن السنة الغراء واخماد نار اهل البدع اجره من اعظم ❦

❦ الاجور والقيام به لا يوافق اليه إلا من اختاره الله تعالى لسكنى ❦

❦ الجنان والقصور متنعما فيها مع النبيئين والصديقين والشهداء بأعلى ❦

❦ النعيم والخبور ❦

هاكذا يقضي الغرور بصاحبه ويقضي لنفسه بأعظم الاجور وانه ممن استوجب ما ذكره هذا المغتر الذي نصب نفسه للذب عن السنة الغراء بزعمه فأدخل كرموسته في الشريط كما تقول العامة في أمثالها الدارجة وهو من اهل التفريط فتظاهروا بأنه حافظ عصره ومحدث قطره وانه وانه وما هو الا ذو محنة موقد للفتنه بعيد عما يامر به الكتاب والسنة يدعى انه قام لاخماد البدعة وهو محيياها ويزعم انه يذب عن السنة وهو يهتك حرمتها ويخرم سياجها ومع ذلك يتحكم على الحق بما يبنى به نفسه من

الاجور على صنعه وهو ممن يحسبون انهم يحسنون صنعا وقد خاب ظنه فكان من جملة
المغرورين المخاطبين بقول الله تعالى «وذلكم ظنكم الذي ظننتم بربكم ارداكم فأصبحتم
من الخاسرين» خاسر ورب الكعبة من عصي ربه وادعى أنه مطيع يستحق لديه
المقام الرفيع وما هو إلا مفلس من ثواب الاعمال التي يظن ان ثوابها يساق اليه
بالاحمال وقد تقدم بين يدي الله ورسوله في تضليل المؤمنين وتكفيرهم ورميهم
بالبدعة فيما هو سنة حسنة مع مسارعة الى ادخالهم في سجن الزندقة بامور غير محققة
ويزعم انه من الموفقين وهو في هذا كله ماذن لنفسه بنفسه كأنه في جميع ما قرره
فاقد لحسه وموجب هذا كله حب الظهور الذي يقسم الظهور مع الغفلة عن الله وما
ذاك كله إلا لرضاء عن نفسه وفي الحكم العطائية اصل كل معصية وغفلة وشهوة
الرضى عن النفس وأصل كل طاعة ويقظة وعفة عدم الرضى عنها ولأن تصحب
جاهلا لا يرضى عن نفسه خير من ان تصحب عالماً يرضى عن نفسه وأي جهل
لجاهل لا يرضى عن نفسه وأي علم لعالم يرضى عن نفسه وهذا الجاهل هنا يحكم لنفسه
بأنه مع توفيق الحق له ممن اختارهم الله لسكنى الجنان متمتعاً بما ذكر وحاشي ومعاذ
الله ان يكون معادى اهل الله المحازين فيهم بمولاه ان يكون بهذه المثابة وهو يتلقى بلا
شك بشماله كتابه وكل من تتبع مقالات هذا الجاحد المجتري حكم عليه بما حكمنا به
عليه لأنه يتحقق منها انه صاحب بدعة حقيقية فيما زعم فيه انه يدافع عن السنة والكتاب
بل مراده الرياسة في العلم بالخط من قدر اهل الفضل بين القوم ولا يخفي ما في
هتك حرمتهم من الحرمان قال ابو تراب النخشبى إذا الف القلب الاعراض عن الله
تعالى صحبته الوقوعة في اولياء الله وقال الشيخ المولى عبد القادر رضى الله عنه من وقع
في عرض ولي او انكر عليه ابتلاه الله بموت القلب ولم يمض قلبه حتى تفسد عقيدته
ونقل الشعراني عن شيخه المغربي انه قال إذا اراد الله تعالى أن يسلب ايمان عبد عند
الموت سلطه على ولي من اوليائه فيؤذيه ولعل هذا الجاحد المفتري يقول انه لم ينكر

على الولي وإنما انكر على مبتدع حسب اعتقاده لأنه يرى التجاني غير ولى فنقول
هذا هو الضلال بعينه الذي انطمست به عين بصيرته وهمل مثله يوفق لمعرفة الولي
فالحكم على الولي بأنه غير ولى من التحكم على الله في اختصاص من شاء بما شاء فلم يبق الا
الحكم على هذا الجاهل المجتري بأنه منكر على أهل الله متبع في معاد انهم لهواه لا انه
ينب عن سنة رسول الله وكتاب الله فهو يتظاهر بالانتصار بحق اراد به باطلاً
والله حسيبه فيما هو قائل وناقل «وهو عليم بذات الصدور»

✽ التمويه الخامس مبين لما تحت قوله متصلاً بما تقدم له فى ✽

✽ فضل الذب عن السنة وإخماد البدعة ونقصه ويباتى ما فى ذلك ✽

✽ من الاحاديث فى أول الخاتمة ان شاء الله تعالى ✽

لقد راجعنا ما ذكره فى الخاتمة التى أشار لها مع طوله فظهر لنا أن نعلق على ما
أطال به هناك على وجه الاختصار هنا الى أن نتفرغ له عند الوصول اليه بحول الله
وربما نكتفى بما ذكره فى هذا المحل الذى اخترنا أن يكون ربخاً معجلاً وانجازاً للوعد
نقول فيما جلبه من نقول من المقرر فى مذهب أهل السنة «إن الله لا يغفر أن
يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء» كما هو نص الكتاب العزيز من غير تقييده بشيء
وان الحق سبحانه لا يجب عليه شيء فله أن يغفر للعاصي ويعذب المطيع طبق ما
سبق به العلم القديم فى حق كل فرد من مخلوقاته وهو يقول هاؤلاء للجنة ولا اباى
وهاؤلاء للنار ولا اباى والمدار على السابقة كما قلناه وقد تفضل سبحانه بالوعد للذين
احسنوا وزيادة ويجزي الدين أساءوا بما عملوا وللذين كفروا عذاب النار وبئس
القرار وفى اخفائه الخاتمة عن عبادته أسرار وما قطع اكباد العارفين بالله الا سوءها
نسئل الله السلامة والعافية وليس عمل العبد الصالح بموجب على الله أن يتوفاه على
حسنها ان اطاعه فى الظاهر والباطن وان كان ذلك علامة على كونه من أهل

السعادة لأنه لا يدري بماذا يختتم عليه فلا يستحق على الله الجزاء على ما قام به ولو
استغرق عمره في الطاعة وانما المدار على فضل الله كما قال سيد العارفين عليه السلام
(والذي نفس محمد بيده لن يدخل أحداً عمله الجنة قالوا ولا أنت يا رسول الله
قال ولا أنا إلا أن يتغمدني الله بمحض فضله) وقال في حديث (والذي نفسي بيده
إن أحدكم لي عمل بعمل أهل الجنة حتى ما يكون بينه وبينها إلا ذراع فيسبق عليه
الكتاب فيعمل بعمل أهل النار فيدخلها وغالب الناس الذين وقعوا في هذا المكر
الخفي ممن يعملون في الظاهر خلاف ما يبطنون أو على أعمالهم يتكلمون فيحكمون
على الله في أن يوفي لهم بثواب الأعمال الموعود به فيها وإن لم يعملوا بإخلاص
وبعدون أنفسهم أنهم من خواص الخواص وغالب الناس الذين هم على هذا الاعتقاد
هم علماء الرسوم الذين يرون أن علمهم ينفعهم ويستحقون التقدم به على غيرهم وأنهم
المقدمون على غيرهم بما علموه وإن لم يعملوا به وما هم من الضلال ببعيد كما عليه
اعتقاد هذا الجاهل المجترى الذي اتبع نفسه هواها وتمني على الله الأمان وأخذ الأمان
على نفسه اعتماداً على ما علم وما فهم ولقد ساق أحاديث فيما أشار له هنا في خاتمة
مشتهاه ادرج نفسه في جيل من بشروا في أحياء السنة وإمامة البدعة وجعل ذلك
هذا الجاحد المفترى من السبب الذي حمله على التعرض للطعن في الشيخ التجاني
وبيان حكم الإنكار على أهل البدع وهو في هذا كله تابع لغرضه النفساني مع أنه
مستحق للقصاص في تضليل الخواص وإيائهم ببعض ما حدث به مما يصرح فيه بلسان
حاله ومقاله بالتنويه بنفسه وأنه بالمشابة التي أشرنا إليها بما سيتبين بما وعدنا به من
التعليق على ذلك ووفاء بما يتضح به ما فهمه من تلك الأحاديث الشريفة في ذلك
التنويه الذي غر نفسه بما تنويه تذكر بعضها متتابعاً هنا وإن كان المناسب هو تأخير الكلام
عليها إلى الموضع الذي وضعها فيه ولكن اخترنا ذكر ذلك هنا لما أشرنا إليه اكتفاء
بمستن الحديث دون ذكر سنده وحالته في الغالب والله الموفق

الحديث الاول عن ابن عباس رضى الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم

الله عليه وسلم قال ما ظهر اهل بدعة إلا أظهر الله فيهم حجة

على لسان من شاء من خلقه

قد اعلم هذا الجاهل المجترى بأنه ما تعرض في مشتهاه للنقد عن ما ذكره من المسائل الشنيعة الاغرة على الشريعة رجاء الدخول في هذا الحديث فهو يرجو أن يكون في زمن اهل البدع ويتمنى للمسلمين أن يكونوا ضالين ولم يطلب السلامة لهم ولا لنفسه من الضلال ليكون المومنون على هدى من ربهم محفوظين من فتنة البدع التي يكون صاحبها ومتمنيها في النار فقد حمله جهله على أن يفعل بنفسه ما لا يفعل العدو بعدوه وما مقصوده الا الظهور والظهور قاسم للظهور وان كان تمنى أن يكون ممن يظهر الله حجة فيهم على لسانه وما قام في زعمه لرد تلك المسائل الا بعد جزمه بأنه بالتمنية التي تمنها فضلل مومنين محسوبين بالملايين وكفر شيخهم بما تصرف فيه بحسب فكره المظلم بالحق والحسد وما هو فيه من الضلال المبين فهو في نفسه يزعم انه في اهل بدعة ظهر وا في زمانه وأظهر الله فيهم حجة على لسانه وهذا من المكر به «ولا يحق المكر السيئ الا بأهله» وهو أهل له طبق ما تمناه ونحن لا نكر انه في زمن البدع التي تشعبت فرقها ومناكر كثيرة ضاق بها مغربها ومشرقها من مذهب الخوارج ومذهب الروافض وغيرهم ممن يبغضون مذهب اهل السنة ويوقظون بين المسلمين الفتنة بسبب بعض الصحابة على رؤوس الاشهاد ويكفرون الجنيد وأمثاله ويضللون الاشعري وينكرون على ائمة المذاهب الاربعة بفرقة الدين شيئا وغير هذا مما هو اشنع من كل بدعة من تنطع والحاد وضلل في الاعتقاد فلو كان له علم صحيح لاشتغل بما هو أهم من ذلك على ان اشتغاله بإصلاح نفسه هو الاولى له سيما في هذا الزمان الذي يشير الى مثله النبي صلى الله عليه وسلم بقوله (اذا رأيت شحا

مطاعاً وهو متبعاً وأعجاب كل ذي رأى برأيه فعليك بحويصة نفسك) ولقد ظهرت المناكر في مظهرها الذي تعين على من خالفه أهلها المضلون «وما يضلون إلا أنفسهم وما يشعرون» ان يلزم حده ويدعوا بالتي هي احسن جهده إن كان ممن يستحق أن يتصدر للدعاء مع سلوك طريق الرفق دون عنف بلا مرء فإن الله يعطي على الرفق ما لا يعطي على العنف وهو القائل سبحانه «يا أيها الذين آمنوا عليكم أنفسكم لا يضركم من ضل إذا اهتديتم» وكأني به وبأمثاله ينكرون تصریح هذه الآية ويقيدونها أو ينسخون حكمها ونحن على بال مما قاله فيها العلماء مما هو حجة بين العبد وربّه وما يتعين فيه على العالم العامل بإخلاص مما يقوم به وعلى كل حال فإن ما تصدى له هذا الجاهل المجترى مرجعه للأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ولم تتوفر شروط ذلك في حقه لتداخله بالفضول فيما لا يعنيه وخوضه فيما يعانى مثله ويعينه وقد تعين علينا الرد على ما قال حتى لا يغتر بقوله الجاهل وعلى الله قصد السبيل

❦ الحديث الثاني ان لله تعالى في كل بدعة كيد بها الاسلام ❦

❦ وأهله ولها صالحا يذب عنه ويتكلم بعلاماته فاغتنموا حضور تلك ❦
❦ المجالس بالذب عن الضعفاء وتوكلوا على الله تعالى وكفى بالله كيلاً ❦
هذا الحديث تفرد في رفعه ابو نعيم فيما قال وإن كان صدره فيه ما يشهد له ولكن قوله فاغتنموا حضور تلك المجالس الى تمامه ليس من نفس الحديث فهو اما مدرج او موضوع وعلى كل حال فالجاهل المجترى هنا ينصب نفسه في منصب المولى الصالح الذي يذب عن البدعة التي كيد بها الاسلام وأهله ولا يخفى ان الكيد مرجعه إلى اضممار المكر بالمكيد به فعلي فرض صحة الحديث المذكور وصحة تلك الاختلاقات والمقالات المنسوبة للشيخ التجاني رضي الله عنه وأنها ثابتة في طريقه عنه او عن اصحابه فإنها ليست من الكيد في شيء لأن الشيخ التجاني رضي الله عنه ما مقصوده

إلا الخير بالارشاد للقيام بما أمر الله به مما يشترطه علي مراده من المحافظة علي
الصلوات في أوقاتها والذكر الذي ياذن فيه المشتمل علي الاستغفار والصلاة علي
النبي صلى الله عليه وسلم والهيلة ويصرح لهم بأنهم إذا سمعوا عنه شيئاً يزوه به إن
الشرع ولا يأخذوا إلا ما وافقه حسبا هو مقرر معروف بين أصحابه وأهل طريقته
وغيرهم فأبي كيد هنا كيد به الاسلام في هذه الامور نعم حقد هذا الجاحد المفتري
علي الشيخ المذكور وعلي أصحابه من الكيد العظيم والله يقول في حق مثله «إن كيد
الشیطان كان ضعيفا» فيضمحل بالتعوذ بالله منه ولقد نزل هذا الجاهل المجتري نفسه
منزلة القوى في الذب بزعمه عن الضعفاء المذكورين في المدرج المذكور والله غالب
علي أمره ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم فإن القوة لله جميعا نعم قوة هذا
الجاهل المجتري ظهرت منه في الاختلاق ووضع الشيء في غير محله من غير خوف
من القوى الخلاق وذلك من مكره والله خير الماكرين فإن الشيخ التجاني الذي
تجراً عليه بوصفه بالخارق الجاني لم يكن بدعياً طبق ما تحامل به عليه هذا
الجاهل ولا ينبغي لمومن أن ينكر ما قام به أهل الله مطلقاً من الدعاية للحق وإرشاد
الخلق بالسلوك علي طرقهم المنسوبة إليهم لكونها غير خارجة عن الدين ولا أنها من
التشريع المخالف للدين وعلي فرض أن ما قاموا به من الاوراد والنوافل مما ذكروا
لم يرد مثله من الفضائل فإنه لا يخالف الشرع في شيء من مجاهداتهم وقيامهم بذلك
مما هو معدود من نوافل الخيرات ولو سلم للمنتقدين ان مثل هذه الامور بدعة
فنحن نوافقهم بالتسليم الجدلي علي ابتداعها ولكن نقول إنها من حيز الحمود من
الإفعال والأقوال من باب قول الحق جل علاه «ورهبانية ابتدوها ما كتبناها عليهم
إلا ابتغاء مرضوان الله» وقد تقدم قول النبي صلى الله عليه وسلم (من سن سنة حسنة
فله أجرها وأجر من عمل بها الي يوم القيامة) مما تحقق به ان باب احداث نوافل
الخير لا زال مفتوحاً ومن عاند فيه فإنما عارض المشرع وعانده فيما قاله وعمل به
السراياني

العلماء والعارفون المقتدى بهم من السلف والخلف ولزيادة الايضاح نبدي ما لدينا في تحقق المقام من المقال في البدعة وما يعد منها حسنة او سيئة تكميلاً للفائدة ويتضح ذلك ببيان السنة وغير ما هو سنة فالسنة ما كان عليه النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه فيما هو معدود من الدين في العبادات والمعاملات مما ورد عنهم حتى ان عاداتهم كانت غير خارجة عن ذلك لا تنافي الدين ثم جاء المجتهدون وهم الاخذون من الشريعة ما يذعنوا لاخذ به على متبعيهم في المذهب وكل صاحب مذهب منهم مصيب في نظرهم كما هو معروف في علم الاصول والمصيب منهم له أجران والمخطيء له أجر واحد كما صرح به الحديث فإن المجتهدين هم العالمون بالسنة العامة ولا يسمى غير ذلك بسنة في الدين ثم ان ما ليس بسنة اما مخالف لاصول الدين وهو الكفر او مخالف لفروع الدين في نظر احد المذاهب الشرعية وهو البدع وتنقسم الى سنة حسنة مرجعها الى مستند شرعي لم ياخذ به جميع المذاهب الاسلامية ولا يسمى ما لا مستند له منها بسنة اصلاً الا على وجه المشاكلة كما في الحديث «من سن سنة حسنة فله أجرها وأجر من عمل بها الى يوم القيامة ومن سن سنة سيئة فعليه وزرها ووزر من عمل بها الى يوم القيامة» والمراد بالسنة السيئة البدعة السيئة وانما قيل لها سنة للمشاكلة مع ما قبلها على حد «تعلم ما في نفسي ولا أعلم ما في نفسك» والا فالسنة لا تكون الا حسنة فالعبادات المشروعة كلها حسنة والمعاملات ان جرت على الحكم الشرعي فيها كانت من قسم العبادات ويلحق بها العادات مما لم يخالف منها حكماً شرعياً فهو بدعة حسنة أيضاً وإلا فعلى محدث شيء منها وزره ووزر من عمل به حسبما نص عليه الحديث المذكور فالبدع في المعاملات والعادات هي ما لا مستند له من السنة في مذهب من المذاهب وتكون سيئة ان خالفت جلياً شرعياً استحسانها العامة أو ذمها وتزداد قبحاً ان نسبت للدين وهي ليست من الدين في شيء فما كان من العادات مستحسناً او من المعاملات مستحسناً في نظر العامة ولا مستند له من الدين فهو بدعة تقيح في

نظر الشرع اذا نسبت اليه وإلا فهي بدعة حسنة أيضا فإن خالفت الشرع فهي بدعة سيئة وأما العبادات فلا يكون بدعة منها الا ما خالف الشرع وكل ما لا يخالفه مما هو في صورة البدعة فلا بد أن يكون له مستند شرعى ولو ضعيفا في المذهب او خارجه وهو غير مذموم ان وافق قولاً غير باطل في أحد المذاهب بل ولو وافق حديثاً ضعيفاً لأنه يعمل به في فضائل الاعمال فلا ينبغي تضليل العامل به ما لم يشم منه رائحة مخالفة الشرع فإن الشرع يقبل كل ما هو مستحسن مما لا يخالف اصول الدين لاتساع المجال فيه ومن هنا صح الاستنباط من الوارد فكان ذلك المستنبط مقبولا في بساط المنصوص عليه وصح القياس على جل المشروعات وعدم في المقيس النص كما قيل

إذا عدم الفقيه وجود نص * تمسك لا محالة بالقياس

ومن هنا ايضا صح قبول البدعة الحسنة وهي المعبر عنها بالسنة الحسنة في هذا الحديث كما هو مقرر معلوم بين العلماء المعمول بقولهم في القديم والحديث وبالله التوفيق

❦ الحديث الثالث ❦

❦ عن اسامة بن زيد رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم ❦

❦ قال يحمل هذا الدين من كل خلف عدوله ينفون عنه ❦

❦ تحريف الغائبين وانتحال المبطلين وتاويل الجاهلين ❦

قد عدل نفسه هنا هذا الجاهل المفترى بإدراجها في زمرة العدول الذين اخبر بهم النبي صلى الله عليه وسلم انهم يحملون هذا الدين مع ظهور تسفيهه وتجريحه بارتكاب الكبائر التي منها تحقق كذبه فيما يقول وتكفيره لأخيه المؤمن ومن قال لأخيه كافر فهو الكافر كما ورد بذلك الحديث مع تضليله لجم غفير من المسلمين

يزدادون انتشاراً طبق ما شهد به واعترف بذلك في غير ما موضع من مشتبهاته إلا أنه يقول في ذلك الانتشار هو بانتشار الذناري واليهود فقد قارن المسلمين بهم مع تحقق غيبته لمعينين وغير معينين في نعمة قبيحة اقبح من النعمة التي للشيطان حيلة في أهلها بل تعدى الشيطان هو فيها لجمعه بين الكذب وبينها بما صدق عليه فيما ينشد على لسان اللعين

لى حيلة فيمن ينم * وليس في الكذاب حيلة

من كان يخلق ما يقول * فحيلتى فيه قليلة

فهل مثل هذا يعد من العدول ولكن جرى هذا الجاهل المجتري على عادته في تزكية نفسه مخالفاً في ذلك خطاب الله لمن هم أفضل منه ومن أمثاله بقوله تعالى «فلا تزكوا أنفسكم» وعلى حمل العدول في الحديث على العلماء فإنه غير داخل في زمرتهم فإن العلم ما أورت خشية العليم سيما وقد تحقق فيه رضاؤه عن نفسه وأي علم لعالم يرضي عن نفسه كما في الحكم العطائية وفي الحديث من قال أنا عالم فهو جاهل على أنه لا يصدق على كل عالم أنه عدل لأن الشيطان أعلم منه ولا يقال فيه عدل وبما تحقق فيه لا يطلق عليه أنه عدل لا على قول من يشترط التبريز في العدل ولا على من يقول

العدل من يجنب الكبائر * ويتقى في الغالب الصغائر

ولا على قول من يقول إن أمة النبي صلى الله عليه وسلم كلها عدول بمقتضى قوله تعالى «وكذلك جعلناكم أمة وسطا» لأن هذا المجتري يكفر بحمل أمة المؤمنين وهو الكافر بتحقيق ما ذكرناه فيه والكافر غير عدل وقد خص بعض الاعلام فيما نعلم الأمة التي جعلها الله وسطا بأصحاب النبي صلى الله عليه وسلم لأنهم المخاطبون في بساط المنة بهذه المنقبة الجليلة ثم من بعدهم ورثتهم الحاملون للتريعة ويدل عليه هذا الحديث الذي يصرح بأن العدول هم حملة الدين من كل خلف والحاملون للدين هم

الحافظون له بالعمل بمقتضاه لأن حمله بالأعمال به لا يجدي نفعا بل هو من باب قول الله تعالى «مثل الذين حملوا التوراة ثم لم يحملوها كمثل الحمار يحمل أسفارا» ليس مثل القوم الذين كذبوا بآيات الله والله لا يهدي القوم الظالمين» وآيات الله تشمل الأولياء لأنهم منها ويدخل في دهلين الظالمين هذا الجاحد المجتري من كل باب ولا سلام عليه لأن الله لا يهديه حسب تصريح الآية الشريفة .

❦ الحديث الرابع ❦

- ❦ عن بلال ابن الحارث المزني قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
- ❦ من احيا سنة من سنتي قد اميتت بعدى فإن له من الاجر مثل
- ❦ اجور من عمل بها لا ينقص ذلك من اجورهم شيئا ومن ابتدع
- ❦ بدعة ضلالة لا يرضاها الله ورسوله كان الاثم مثل آثام
- ❦ من عمل بها لا ينقص ذلك من اوزارهم شيئا ❦

لقد تشبع هذا الجاهل المجتري بما لم يعطه فلبس حلة زور بالتظاهر بمظهر محيي السنن الميتة وغره بالله الغرور في ادعاء تحصيله تلك الاجور وباليته لو عرف نفسه وما فيه من قصور ليخلص منها لا عليه ولا له فهو أحيى من الفتن ما كان راقداً في زمن يحتاج فيه الناس إلى تأليف القلوب والاعراض عما ينفرها من التلطيف بالعيوب وعلم المبالاة بارتكاب الذنوب والفتنة الراقدة لعن الله موقدها وموقظها ولقد كان الناس مطلقا وبالحصوص الصوفية اصحاب الطرق السنية وبالاخص اهل الطريقة التجانية السنية في راحة بال واطمئنان نفوسهم لا قصد لهم إلا القيام بما امروا به من اقامة الفرائض على أتم وجه والتعلق بالجناب المحمدي بالمحافظة على أوامره التي لا يرون فيها ما يشوش على المؤمنين من ايمانهم شيئا ولم يقع من جاهل الالتفات إلى ما عمر به هذا الجاحد المجتري سوق الانكار في الطريقة التي تقلد بقلاذتها كثير من

العلماء الاخيار والمتقين الابرار ممن لو اجتمع بواحد منهم هذا الجاهل المجتري ما رفع رأسه بين يديهم لما يرى منهم من جلاله العلم ورفعة القدر وسعة الصدر بحيث لو سلكوا فجا لسلك الشيطان فجا غير فجهم ولكن غلبت عليه شقوته فتجراً بالطعن في شيخهم الذي لم ينكر عليه فيما قام به غير المحروم كما هو من امره معلوم وقد ابتدع هذا الجاحد المفتري ما هو أقبح من بدعة الضلالة واشنع منها بين ذوى العلم والجهالة تكفير من تبرءوا إلى الله منه فعليه وزر هذا التكفير ووز من اقتدى به فيه لا ينقص من اوزارهم شيئاً فقد حكم على نفسه من حيث لا يشعر بغياوته وقد انطقه الله الذي انطق كل شيء مثل ما تنطق جلوده بين يديه .

❦ الحديث الخامس ❦

❦ عن عمرو بن عوف قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الدين ❦
❦ ليزأر الى الحجاز كما تزأر الحية إلى جحرها وليعقلن الدين من الحجاز ❦
❦ معقل الاورية من رأس الجبل إن الدين بدا غريباً وسيعود كما بدا ❦
❦ فطوبى للغرباء وهم الذين يصلحون ما أفسد الناس من بعدى من امتي ❦
لقد فضح الله هذا الجاحد المفتري بما يضمه من حب الرياسة بالتحبيب إلى ملك الحجاز المتمسك بحبل مذهبه الذي نشأ فيه بين أهل نجد الوهابيين ولا يقولون بغير مذهبهم ونحن فيما نقول تبرأ إلى الله من كل ما عمس جانب أهل الفضل المتقين منهم وإن كنا عرفنا من تعصب جل جلتهم لما هم عليه على عادة تعصب أهل كل مذهب لما اتحلوه مذهباً ولا نريد إلا الإصلاح ما استطعت « وما توفيقى إلا بالله » غير أن هذا الجاحد المفتري تقرب إلى غلاة هذا المذهب الذين لا يقولون بغيره من المذاهب التي يرون أهلها من أقبح المبتدعة بل يكفرون جل المؤمنين كما هو مشهور عنهم بين المسلمين فتظاهروا بمذهبهم وزاد في تعصبهم تعصباً بهتاناً

وزورا وكذبا فَنُوهُوا بِشأنه وقرَّبوه إلى حضرة ملكهم المحبوب لثأثه على مذهبهم
ومدح الحجاز الممدوح من قديم ولكن هذا الجاهل المجترى يحتال على سمعته بالتعجب
إلى ذوى الكلمة ليكون له نفوذ في العامة فيتوصل لأهانة الخاصة لأغراض نفسانية
عرف بعضها منه من عرفها وجهلها من أهل الغبطة فيه من جهلها ومن كان تفتن
لشيطنته سلطان المغرب سابقا مولانا عبد الحفيظ رحمه الله كما نقلنا عنه فيما تقدم ما
أخبرنا به من أحواله التي منها إغفار صدره بما كان يبثه فيه هذا الشيطان من بغض
علماء إيلاته مما أدى به إلى الاعراض عنهم والمكر ببعضهم تبعا لهوى بطانة السوء
التي في مقدمتها هذا الجريء حتى أفضى به الحال إلى الانقطاع عن الطريقة التجانية
التي رجع إليها بقلب سليم متبرئاً إلى الله مما كان صدر منه ومصرحاً بتوبته ومخاطباً
لقطب التجاني رضى الله عنه بقوله من قصيدة

وإني وإن كنت المسيء الذي اعتدى * وحارب جهراً هاأنا اليوم طائع
بعد ما تحقق بما هو هذا الجاحد المفترى عليه وطرده من حضرته وهاكذا وقع له
مع ملك الحجاز المعظم فإنه اطلع على دسائسه ومخازيه فأراد المكر به ففر منه ثم
عاد ثم فر وهاكذا بقي بين كسر وفر حتى قضى عليه غير ما سوف عليه ويدل جلبيه
لحديث الترجمة على ما انطوى عليه من مدح الحجاز بكونه يزار إليه الدين كما تزار
الحية إلى جحرها فهو يقول بهذا الحديث عن غير اعتقاد فيه لأنه إنما يتظاهر بمدحه
لأغراض يستحق بها عند أهل الحجاز أن يعملوا بقول النبي صلى الله عليه وسلم
في حق أمثاله احنوا في وجوه المداحين التراب لأنهم لا يمدحون إلا عن نفاق
ثم إن هذا الجاهل المجترى ما زال على ضلاله القديم في التشبع بما لم يعطه مادحا
نفسه بأنه من المصلحين لما أفسد الناس في أمة النبي صلى الله عليه وسلم من بعده
والله يعلم المفسد من المصلح والمنخدل من المفلح وقد انضحت ضلالتهم في مشتاهم
لدى كل من يراه وكفي به دليلاً

الحديث السادس

عن ابن مسعود رضي الله عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :
 ما من نبي بعثه الله في امته قبلي الا كان له في امته حواريون وأصحاب
 يأخذون بسنته ويقتدون بأمره ثم إنها تخلف من بعدهم خلوف يقولون
 ما لا يفعلون ويفعلون ما لا يأمرون فمن جاهدكم بیده فهو مؤمن ومن
 جاهدكم بلسانه فهو مؤمن ومن جاهدكم بقلبه فهو مؤمن وليس
 بعد ذلك من الإيمان حبة خردل

هذا الحديث مصرح بالثناء على حوارى الانبياء عليهم السلام وعلى أصحابهم الذين
 أخذوا بسنتهم واقتدوا بأمرهم في بساط التنويه بالانبياء عليهم السلام ثم صرح بمن
 خالفهم من الخلوف بعدم مخبراً بإيمان من جاهدكم بیده او لسانه او قلبه وهذا كما
 سمعت نص الحديث فيه هنا خاص بمن قبله عليه السلام في الثناء على أصحاب الانبياء
 وحواريهم والاختبار بالإيمان من جاهدكم كما صرح في آية الخاف بدمهم في قوله
 تعالى « فخلف من بعدهم خلف أضاعوا الصلاة واتبعوا الشهوات فسوف يلقون
 غيأً » ولا يبعد من هذا المبغض أضاعة صلاته باشتغاله بما لا يعنى مما أضاع به عمره
 في تسويد صحائف مشتهاه فقد اتبع شهوات نفسه وشهوات غيره من كل خارف جان
 وكأنه يريد به مدح نفسه بكونه جاهد في هذه الامة الخلف الذين تخلفوا بعد أصحاب
 النبي صلى الله عليه وسلم حيث فهم بفهمه السقيم انه هو مأمور لجاهد من رآه في
 نفسه انه من خلوفهم وإن كانت احاديث اخرى فيها الامر بالامر بالمعروف والنهي
 عن المنكر ولكن بشروط محررة في محلها لم يكن هذا الجاهل المختبر من أهلها ولا
 هو في العير ولا النغير في عقدها أو حلها وقد قيل الامر بالمعروف من غير أهله
 نهى عنه والنهي عن المنكر من أهله أمر به فهو يفسد من حيث يظن انه يصالح ينزل

على مثله ما قيل طبيب يدوى الناس وهو عليل وهو بلا شك من هذا الخلف بلا خلف

❦ الحديث السابع ❦

❦ عن أبي هريرة رضى الله عنه قال النبي صلى الله عليه وسلم ❦

❦ من دعا إلى هدى كان له من الاجر مثل اجور من تبعه لا ينقص ❦

❦ ذلك من اجورهم شيئاً ومن دعا إلى ضلالة كان عليه ❦

❦ من الاثم مثل آثام من تبعه لا ينقص ذلك ❦

❦ من آثارهم شيئاً ❦

قد صدر من هذا الجاهل المجتري أمران شيان . اولهما تصحيف هذا الحديث

لا ينقص ذلك من آثارهم شيئاً وصواب العبارة لا ينقص ذلك من آثامهم شيئاً .

ثانيهما عدم معرفتها بصناعة التأليف فهو كخاطب ليل لا يراعى المناسبات في اضافة النظر

نظيره فكان من اللائق به ان يضيف هذا الحديث الى الحديث الرابع المتقدم وهو

قول النبي صلى الله عليه وسلم (من أحى سنة من سننى قد أميتت بعدي فإن له من

الاجر مثل اجور من عمل بها) إلى آخره فإن هذا الحديث بمعنى حديث الترجمة

وهو مما يبشر الشيوخ الدالين على الله بارشاد عباد الله إلى طاعة مولاهم وتحضيضهم

على الاكثار من العبادة وتحريضهم على ما تحصل لهم به السعادة من التعلق بالجناب

المحمدي واستغراق الاوقات في الصلاة عليه والاستفراغ لذكر الله ونحو ذلك مما قام به

شيوخ الطرق رضى الله عنهم مثل الشيخ التجاني الذي دل على الله بحاله ومقاله

أهل عصره فمن بعدهم وهذه مدة زادت على مائة وعشرين سنة بعد وفاته واصحابه

وأهل طريقته يعمرنون اوقاتهم بما دعاهم اليه من الهدى على أنهم وجه في أداء

الطلوات المفروضة وبذل مجهودهم في إقامتها محافظين على اوارادهم التي فيها الثواب

الجزيل بما هو معروف فضله من الوارد عن النبي صلى الله عليه وسلم في حق الاستغفار

والصلاة عليه وذكر الهيلة مما ملئت به بطون كتب فضائل الاعمال زيادة على ما حصل له رضي الله عنه من المبشرات التي اطمأنت بها صدور المعتقدين فيه فعملوا بمقتضاها ولم يلتفتوا الى من نفاها وهم في ميزانه بما عملوا به بارشاده وهو في ميزان سيد الوجود صلى الله عليه وسلم الباعى الى الحق بالحق والهادي الى الصراط المستقيم اما ابن ميايبي فقد دعا إلى الضلالة بتنفير الجرم الغفير بما دعا اليه الشيخ التجاني فعمل على شاكلته كل مغرور اعرض عن الذكر والذكرى واستبدلوا عمل الدنيا بعمل الاخرى ولم ينج من كيدته إلا من لم يقيد بقيده فعليه إثمهم واثم من تبعوهم فيما دعوا اليه من الضلالة وبئست الحالة هذه الحالة واعوذ بالله من الضلال وما يؤدي اليه من سوء الاحوال في الحال والمآل .

❦ الحديث الثامن ❦

❦ عن أنس رضي الله عنه قال لى النبي صلى الله عليه وسلم : ❦

❦ يا بني إن قدرت ان تصبح وتمسى ليس في قلبك ❦

❦ غش لأحد فافعل ثم قال لى وذلك من سني ❦

❦ ومن احى سني فقد أحبني ومن احبني ❦

❦ كان معي في الجنة ❦

هذا الحديث الشريف مناسب لما قبله في التنويه بإحياء السنة وقد نبه على العمل بما في راحة القلوب من الحقد على الناس وترك غش أحد منهم وقد حدث به الخارف الجاني في مشتواه هذا ولم يعمل بمضمونه حيث انه أصبح وامسى وقلبه ممتلي* بالحقد على الشيخ التجاني وأصحابه معذور بالغش الذي هو منهى عنه فيما يقول النبي صلى الله عليه وسلم (من غش فليس منا) وهذا الجاحد المفترى غش نفسه بتابعته في هواها الذي حملته عليه بالحقد على المؤمنين وقذفهم وسبهم وتضليلهم وتكفيرهم وغير ذلك

من العيوب التي ألصقها بجانب الطريقة التجانية وإلصاقها به من سوء اعتقاده وخبث طويته وهو يسمع ويتلو بلسانه قول سيدي النصحاء المخلصين في مخاطبة انس (إن قدرت أن تصبح وتمسى ليس في قلبك غش لا أحد فافعل) وخطابه لانس خطاب لكل فرد من أمته عليه السلام فكان حظ هذا الجريء على الشيخ التجاني عما هو بريء عدم التفاته لنصيحة الرسول صلى الله عليه وسلم التي صار بها ينصح غيره فهو من الذين تفرض شفاههم بمقارض من نار يوم القيامة طبق ما جاء في الحديث الصحيح في حق من يقولون ولا يفعلون من قصاص ووعاظ احسن منه حالا حيث لم يقصدوا ضلالا مع ما هو متلبس به من سوء التضليل والصد عن سواء السبيل ويعني نفسه بالدخول في زمرة من أحيى سنة الرسول صلى الله عليه وسلم واعد نفسه من المحبين فيه المحبوبين الذين يكونون في الجنة معه وهذا من هذا الجاهل المجتري غاية الغرور ولو روجع في بيان السنة التي احيى اصرح على رؤوس الاشهاد من غير حياء هي الانتقاد على التجاني والطعن في طريقته فهو يجعل الطعن واللعن والسب وغير ذلك من سنة النبي صلى الله عليه وسلم وهذا من سوء أدبه على المنصب المحمدي الذي لم يصدر مثله من اعداء النبي عليه السلام في وصفه به حتي من اليهود في سبهم له في سبتهم وفي هذا بسالة مبين . ثم ذكر بعض الآثار مما يرجع مضمونه لهذه الاحاديث وتفرغ للكلام على البدعة بالتعرض لما ورد فيها وانه خاف من الدخول في قول النبي صلى الله عليه وسلم (إذا حدث في امتي البدع وشتم اصحابي فليظهر العالم علمه فمن لم يفعل فعليه لعنة الله والملائكة والناس اجمعين) فمن نظر إلى مضمون هذا الحديث وما يقصده به هذا الجاهل المجتري حسبما تجلّى في مرآة الفهم الصقيلة شاهد من احواله ما يقضي منه العجب فقد ادخل نفسه في زمرة العلماء المأمورين بإظهار علمهم عند ما تحدث في أمة النبي صلى الله عليه وسلم البدع ونشتم اصحابه مع جهله الفادح وإي علم عنده فيما قبل ولا بعد ومن هو حتي يكون له عند وما تم إلا دعاومته وفيخفة وورم

نفساني انتفخ تكبراً به فزوج بضاعة مزجاة من المحفوظات التي يحفظها الصبيان
 ووطن نفسه شيئاً وما هو بشيء غير انه ذو شقاشق رمنه في شقاء و ترامي بنفسه على
 اهل الفضل والتقى فكان في ذلك مثله ومثل امثاله « كمثل الذي استوقد ناراً فلما
 اضاءت ما حوله ذهب الله بنورهم وتركهم في ظلمات لا يبصرون، صم بكم عمي فهم لا
 يعقلون » وقد بقي من كلامه في خطبة كتابه ما ينحصر الكلام معه في تهورين
 صادرين منه .

❦ التهور الاول ❦

❦ الصادر من المتنطع في قوله ولكني اعرضت عما يقال وعلمت ان النجاة ❦
 ❦ في اتباع السنة وان الناس لا يغنوا عني شيئاً من الله ❦
 اعراضه عما يقال من انه معاد لاهل الله محارب لله فيهم وعدم تأثيره لذلك بمالا
 ريب فيه بأنه مطبوع على قلبه ممن يتنزل عليه قول الحق ولو اراد الله بهم خيراً لا
 سمعهم ولو اسمعهم لتولوا وهم معرضون وكيف وقد مات قبله وقسي وقد قيل
 في حق مثله .

إذا قسى القلب لم تنفعه موعظة * كالارض ان يبست لم ينفع المطر
 فهو لا يسمع لتضيحة حتى وقع في الفضيحة ومع ذلك .

لقد اسمعت لو ناديت حياً * ولكن لاحياة لمن تنادي

وعلى فرض ان ما قيل فيه غير صحيح ، لما اعرض عن ذلك بزعمه القبيح وانصف
 وما تعسف ثم يعد ما قالوا فيه من استغضابه من خصومه . وقد قيل من استغضب
 ولم يغضب فهو حمار وهو بلا شك حمار لغباوته التي حملته على سب الناس بما لو كان
 من القول أكثر من السب لقاله ولو كان في اسوأ حاله ولو كان كما يزعمه بقوله مطابقاً
 لاعتقاده من ان النجاة في اتباع السنة لتخلق بأخلاق الرسول صلى الله عليه وسلم

في بيان الحق من غير سب ولا تلبس . وقد كان صلى الله عليه وسلم وهو سيد الحكماء
الرحماء يتأثر لما يقوله فيه أعداؤه حتى انه استنهض هم شعرائه في المناضلة عنه
والدفاع عن جنابه الكريم فقال من يكافح عن رسول الله وقال في حق اغرائه
لحسان بن ثابت رضي الله عنه (اهجمهم ولسان القدس معك) وما اعرض عن قولهم حتى
قال له الحق سبحانه « ولقد نعلم انك يضيق صدرك بما يقولون ، فأعرض عنهم
وتوكل على الله » ولكن الجاهل المجتري ابن ما يابى المفترى ممن لاخلق لهم ويقوم
في جمعهم ينادي انا أعرضت عما يقال وهو مقيد بقيد الجدال داخلا بنفسه الامارة
بالسوء في مضايق الضلال والناس يثنون عليه شراً فوجب له النار بشهادة قول الرسول
عليه السلام (من أثنيتم عليه خيراً وجبت له الجنة ومن أثنيتم عليه شراً وجبت له
النار أتم شهداء الله في أرضه) ولا شك ان السالكين في طرق الصوفية هم احرص
الناس على العمل بما جاء عن الرسول عليه السلام فهم العدول المبرزون على الحقيقة
والجاهل منهم أحسن حالا من العلماء الذين لا يعملون بعلمهم لان العامل بما علم يورثه
الله علم ما لم يعلم كما ورد بذلك صحيح الحديث وهو قرله صلى الله عليه وسلم (من عمل
بما علم ورثه الله علم ما لم يعلم) فهو إما اخيار منه صلى الله عليه وسلم بتعليم الله لمن
عمل بعلمه وإما دعاة له بذلك كما هو ظاهر الحديث ودعاؤه صلى الله عليه وسلم
مستجاب وإما العالم الذي يعلم ولا يعمل بعلمه ويظن انه يتنفع به ولو نفع به غيره
فهو في معصية الله سيما إذا كان مثل هذا الجاحد المفترى فهو كالعالم بأن أكل السم يقتل
ومع ذلك يأكله فلا ينفعه علمه كما يقول بعض الاطباء الحكماء .

لو كنت منتفعاً بعلمك مع مداومة الكبائر

ما ضر أكل السم ذا * علم بأن السم ضائر

وقد تظاهر هذا الجاهل المفترى بمظهر الوعاظ الذين تقرض شفاهم بالمقراض
كما تقدمت الإشارة اليه مضمرة الخلاف بما تحقق فيه ما يقال في المثل الدراج في امثاله

فيه الورع الكلي يدخل فيه في الحيف ويباعد شواربه ان يصيبه اذى منها وهو هنا
قد تقياً من قادوراته التي تفوه بها في عرض ساداته ويقول انه ناج باتبعه للسنة ولا
عليه في الناس فهم لا يغنون عنه شيئاً من الله التحفة بأن الله سيجازيه على اذائه
لاولياءه ولا تنفعه شفاعة الشافعين من الناس وقد حذف نون يغنون نصباً على
اللاحق بلا وهو نوع من البلاء لادعائه معرفة النحو وهو لا يراعى قواعد كادعائه
لمعرفة غيره من العلوم وهو لا يعمل بها ولكنها « لا تعمى الابصار ولكن تعمى
القلوب التي في الصدور »

❦ التهور الثاني ، الصادر من هذا العاني ❦

❦ في قوله وتمسكت بما قال ابو اسحاق الشاطبي انه فلما تبحر عالماً مشهوراً ❦
❦ أو فاضلاً مذكوراً إلا وقد نبذ بمعادات الاولياء تارة وبمخالفة ❦
❦ السنة اخرى إلى غير ذلك ❦

لعل قوله نبذ بالزاي فصحفه ابن ما يابى بالبدال المعجمة وإن كان يصح معناها
معا من الجاهل في حق العالم المشهور ، والفاضل المذكور كما صنع هذا الجاحد المفتري
فانه نبز الشيخ التجاني رضي الله عنه الذي قد اشتهر علمه ، وعظم فضله فخط
من قدره هذا الجاهل المجترى ورماه بمخالفته للسنة وهو من أكابر العارفين بالله
الذين تحقق عملهم بالكتاب والسنة وقد عاداه هذا الجاحد المفتري وآذاه واذى
أحبابه في الله فكان بمعاداته وإذائه معادياً لله ولرسوله « والذين يؤذون الله ورسوله
لعنهم الله في الدنيا والآخرة » والعجب لل عجب من ادخال ابن ما يابى الجهول
نفسه في زمرة العلماء والفضلاء وهو في عمله من الجهلاء البسطاء وما زال تبجح
بدعوى تحصيل العلم والفضل حتي نوه بنفسه بأنه من المشهورين الذين نبزوا بمعادات
الاولياء وبمخالفة السنة وهو الذي أشهر نفسه بين البسطاء واتقت شره الفضلاء

بعضى لتحقيق أمره وعلى أسيرة وجهه الوقوع انضح ما يسره لمخبره لبذوه بالعراء
فصار يمشى بالقهقري من وراء الى وراء ونيز بما تحقق فيه من بغض الفضلاء ومعادات
الاولياء وهو يحوم حول الرياسة التي طبع على قلبه بحبها وقد ذاق حلاوتها ولم
يتسل عنها وبذل فيها بعد ذلك النفس والنفيس فلم يصل إليها إلى ان مات وهو غير
راض بما قسم الله له منشوداً بلسان حاله .

كم عالم عالم ضاقت مذاهبه * وجاهل جاهل تلقاه مرزوقا
هذا الذي ترك الافكار حائرة * وصير العالم النحرير زنديقا
وهو بلا شك زنديق وليس بعالم نحرير وقد دق على الباب ، فلم يعدم الجواب
فإنه في مشتبه لا يذكر سيدنا الشيخ التجاني رضي الله عنه إلا بالرجل المفترى
وبمثل هذا الوصف تحقق طبق مشتبه فيه بأنه هو الجاهل المجترى والحادد المفترى
وقد صار هذان الوصفان في حقه كاللقب يعرف باطلاق كل واحد منهما عليه بين
ذوي الفضل والادب وكفاء ذلك خزيلاً ومهانة مع ما تحقق فيه من نقصان الديانة
ونعوذ بالله من السلب بعد العطا وكشف الستر بعد الغطا ولنكتف هنا بما علقناه على
خطبة مشتبه من غير تطويل ، وحسبنا الله ونعم الوكيل .

لاحقه لمشتهى الخارف الجاني ماحقه وللمقتدين به سا حقه

بعد ما جردت من هذا التأليف بعض ترهات مؤلفه العاني ولم أكن اطلعت عليه
من قبل حسبما نبهت على ذلك عزمتم على وضعه في زاوية الاهمال ، ولا التفت اليه بحال
وكنتم اطلعت على ما حرره في الرد على العلامة النحرير ، الماذون له في التعبير ثراً
ونظماً المقدم المعظم الخليفة سيدى الحاج محمد إنياس الكونجي ابن الاخ المرحوم
سيدى الحاج عبد الله مؤلف كتاب الاعلام الناس بشقاوة ناقض بيعة أبى العباس
وذلك في الارجورة المسماة بالمرهفات القطع وشرحه لها المسمى الجيوش الطلع
وهذا الشرح مع المشروح مما يشفي الكبد المجروح في الدفاع عن جناب الحق

بلسان الصدوق ولو اكتفنا به في تتبع ما أدلى به المتنطع ابن ما يابى في مشتبهاته لكفناه
 ولكنني اطلعت على ما تعرض له حامل راية العرقان مقدم الطريقة التجانية ذو الفتوحات
 الربانية الشيخ سيدي مرزوق بن الحسن الانصارى الامدرماني في بائيته البديعة
 الشكلى في موضوعها في الرد أيضا على هذا العائى مؤلف مشتهى الحارفى الجانى
 وتعرض فيه لما فهمت منه استنهاضى للقيام بمامورية الرد عليه وذكر اسمي في بائيته
 المذكورة بثناء علي وجهه إلي ولولا خشية الدخول فيما يقال في مثل هذا المقام ماح
 نفسه يقرئك السلام لنقلته هنا والله مجازيه خيراً مع الخليفة المذكور ثم بلغني أن
 الحضرة السلطانية أعزها الله كانت اصدرت الامر الشريف المطاع بقطع دابر مشتهى
 الحارفى وعدم الاذن في إدخاله للإيالة المغربية وتحقيق لدى منع اقتنائه بعد تجريدى
 لما اشتمل عليه من تلك الترهات المحشوة في أحشائه فأخرجته من خزانة كتيبي
 وأدخلته في خبر كان امتثالا للأمر الشريف الذى يجب العمل
 بمقتضاه بقدر الامكان فكان ذلك من علامة طرد
 مؤلفه والطبع عليه فى حرق مصنفه والله يعصمنا
 من الزلل ويفقنا لصالح القول
 والعمل آمين



فهرسة الكراس الاول من السر الرباني في رد ترهات ابن مايابي العاني



- ١٢ نظرة اجمالية في ما اشتملت عليه خطبة مشتهى الحارث الجاني
- ١٢ المبحث الاول منوط بما حمد الله عليه
- ١٦ المبحث الثاني منوط بقوله لما كان الله جل شانه
- ١٧ المبحث الثالث منوط بقوله فلم يبق إلا اتباع آثاره
- ١٨ المبحث الرابع منوط بقوله وكثر في آخر الزمان الخ
- ٢٠ المبحث الخامس منوط بقوله حتى أتى الله بالمتجاني
- ٢٢ الملاحظة الاولى منوطة بقول هذا الجاحد المفترى
- ٢٤ الملاحظة الثانية منوطة بقوله وقد تعرض بعض المعلماء للطعن
- ٢٧ الملاحظة الثالثة منوطة بقوله أردت أن الف هذا الكتاب
- ٢٨ الملاحظة الرابعة منوطة بتسمية تاليفه
- ٢٩ الملاحظة الخامسة منوطة بقوله وما حملني
- ٣١ التمويه الاول منوط بقوله وقد تتبع زلقات هذا الرجل
- ٣٢ التمويه الثاني منوط بقوله متصلاً بما تقدم
- ٣٣ التمويه الثالث منوط بقوله متصلاً بما قبله
- ٣٥ التمويه الرابع منوط بقوله متصلاً بما قاله الخ
- ٣٧ التمويه الخامس مبين لما تحت قوله متصلاً بما تقدم
- ٣٩ الحديث الاول عن ابن عباس رضي الله عنهما
- ٤٠ الحديث الثاني إن لله تعالى في كل بدعة كيد بها الاسلام وأهله ولها صالحا

٤٣ الحديث الثالث عن اسامة بن زيد رضي الله عنهما عن النبي ص قال يحمّل هذا الدين من كل خلف عدوله

٤٥ الحديث الرابع عن بلال ابن الحارث المزني : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (من أحي سني) الخ

٤٦ الحديث الخامس عن عمرو بن عوف : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (إن الدين ليأرز إلى الحجاز)

٤٨ الحديث السادس عن ابن مسعود رضي الله عنه : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (ما من نبي بعثه الله في امته قبلي إلا كان له في امته حواريون)

٤٩ الحديث السابع عن أبي هريرة رضي الله عنه : قال النبي صلى الله عليه وسلم (من دعا إلى هدى) الخ

٥٠ الحديث الثامن عن أنس رضي الله عنه قال لي النبي صلى الله عليه وسلم (يا بني إن قدرت أن تصبح وتمسي ليس في قلبك غش لا حد فافعل)

٥٢ التهور الاول

٥٤ التهور الثاني ، الصادر من هذا العاني

